

جمعية احياء التراث الاسلامي
مركز المخطوطات والتراث
تحقيق التراث
٢

"المعونة في الجدل"

ابو اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف
الفيروزابادي "المعروف بالشيرازي"

الدكتور علي بن عبد العزيز العميريني
الاستاذ المساعد بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية

منشورات مركز المخطوطات والتراث

جمعية احياء التراث الاسلامي
مركز المخطوطات والتراث
تحقيق التراث
٢



"المعونة في الجدل"

ابو اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف
الفيروزابادي "المعروف بالشيرازي"

الدكتور علي بن عبد العزيز العميريني
الاستاذ المساعد بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية

منشورات مركز المخطوطات والتراث

الطبعة الاولى

١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م



جمعية إحياء التراث الإسلامي
منشورات مركز المخطوطات والتراث
ص.ب ٥٨٥٥ صفاة
الرمز البريدي : 13056 الصفاة الكويت


بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد .

فمما يضفي على المكتبة الإسلامية رونقاً براقاً متلألئاً ، متميزاً ، ومما يزكي النفوس بالروائح العطرة الفواحة ، تلك الإضافات الممتعة المفيدة ، وتلك الإبرازات الخيرة في عالم التحقيق والتأليف التي بها تفرح النفوس ، وترضى الخواطر . وهذا ما قام به محققنا الفاضل الدكتور علي بن عبد العزيز العميريني ، الأستاذ المساعد بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، عندما اختار النادر من المخطوطات في الإبراز ، وأصاب بالرمية الهدف حين استخرج لأهل العلم وطلابه علماً قل من كتب فيه ، وندر من تطرق إليه في القرون السالفة الطيبة من عصور المسلمين .

يقول : « وهذا المخطوط نادر الوجود ، ويبحث في أصول الفقه على الطريقة الجدلية ، ومادته شيقة بمنهجها،وأسلوب شيخنا - أبي إسحاق - شيق وسهل ، ومادة الكتاب ثرية كأخصب ما تكون عليه كتب الجدل والمناظرة ، ونسخته الخطية - المذكورة - هي الوحيدة التي وقفنا عليها للكتاب » .

وقد اتبع الدكتور في تقديم هذا الكتاب وتحقيقه ، كما يقول ، طريقة عملية لإخراج نصه ليكون سهل المأخذ وأميناً كما أراده مؤلفه .

وكان تحقيقه قد ارتكز على تسع عشرة نقطة من تقريب نص الكتاب كما أراده مؤلفه ، مراعياً ، في ذلك ، استكمال المتن من النسخة الخطية الأصلية ومن مؤلفات المصنف الأخرى المطبوعة والمخطوطة .. الخ ، فحرص الحرص الشديد على أن يخرج النص محققاً تحقيقاً علمياً دقيقاً متقبلاً عند أهل العلم وطلابه وغيرهما ، ومفيداً لهم .

وأما مؤلف الكتاب وهو أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزابادي (٣٩٣هـ) فهو أشهر من أن يعرَّف به ؛ يقول ابن الجوزي (٧/٩) :

« ... وصنف المهذب ، والتنبيه ، والنكت في الخلاف ، واللمع ، والتبصرة «والمعونة» وطبقات الفقهاء ، وكانت له اليد البيضاء في النظر» .

أخبرنا محمد بن ناصر قال : أنشدني أبو زكريا ابن السهور العقيلي :

كفاني إذا عزَّ الحوادث صارمٌ   يُنيلُني المأكول بالأثر والأثرِ
يَقُدُّ وتغري في اللقاءِ كأنه   لسانُ أبي إسحاق في مجلسِ النظرِ

ثم قال : وكان يعيد الدرس في بدايته مئة مرة. قال المصنف ، رحمه الله، قال شيخنا أيوب بن محمد بن عبد الباقي ، قال أبو إسحاق الشيرازي : كنت أشتهي وقتَ طلبي العلم الثريد بماء الباقلاء سنين فلم تصح لي لاشتغالي بالدرس وأخذي السبق بالغدوات والعشيات .

وأنشد أبو إسحاق لنفسه :

سألتُ الناسَ عن خلٍّ وفيٍّ   فقالوا : ما إلى هذا سبيلُ
تَمسَّكْ إنْ ظفِرتَ بودِّ حُرٍّ   فإنَّ الحرَّ في الدنيا قليلُ

وقال ابن الجوزي : وأنبأنا أبو نصر قال : صحبت الشيخ أبا إسحاق الشيرازي في طريق فأنشدني :

إذا طال الطريقُ عليك يوماً   فليس دواؤه إلا الرفيقُ
تحدثُه وتشكو ما تلاقي   ويقرب بالحديث لك الطريقُ

يقول أبو إسحاق عن كتابه «المعونة» مبيناً أهميته : « لما رأيتُ حاجة من يتفقه ماسة إلى معرفة ما يعترض به من الأدلة ، وما يجاب به من الاعتراضات ، ووجدت ما عملت من الملخص في الجدل مبسوطاً ، صنفت هذه المقدمة لتكون معونة للمبتدئين وتذكرة في بيان الأدلة ، ليكون ما بعده من الأجوبة على ترتيبه » .

وأما موضوعه وهو «علم الجدل» فقد قال حاجي خيفة فيه في «كشف

الظنون» ٥٧٩/١: « هو علم باحث عن الطرق التي يقتدر بها على إبرام ونقض، وهو من فروع علم النظر ومبني لعلم الخلاف مأخوذ من الجدل الذي هو أحد أجزاء مباحث المنطق لكنه خص بالعلوم الدينية . ومباديه بعضها مبنية في علم النظر وبعضها خطابية وبعضها أمور عادية وله استمداد من علم المناظرة المشهور بآداب البحث .

وموضوعُه تلك الطرق ، **والغرض** منه تحصيل ملكة النقض والإبرام ، وفائدته كثيرة في الأحكام العلمية والعملية من جهة الإلزام على المخالفين كذا في مفتاح السعادة (٣٠٤/١ ، ٥٩٩/٢) .

ولا يبعد أن يقال إن علم الجدل هو علم المناظرة لأن المآل منهما واحد إلا أن الجدل أخص منه ويؤيده كلام ابن خلدون في المقدمة (ص٤٥٧) حيث قال: الجدل هو معرفة آداب المناظرة التي تجري بين أهل المذاهب الفقهية وغيرهم فإنه لما كان باب المناظرة في الرد والقبول متسعاً ومن الاستدلال ما يكون صواباً وما يكون خطأ فاحتاج إلى وضع آداب وقواعد يعرف منها حال المستدل والمجيب ولذلك قيل فيه : إنه معرفة بالقواعد من الحدود والآداب في الاستدلال التي يتوصل بها إلى حفظ رأي أو هدمه كان ذلك الرأي من الفقه وغيره وهي طريقتان طريقة (البزدوي) وهي خاصة بالأدلة الشرعية من النص والإجماع والاستدلال ، وطريقة (ركن الدين) العميدي وهي عامة في كل دليل يستدل به من أي علم كان والمغالطات فيه كثيرة وإذا اعتبر بالنظر المنطقي كان في الغالب أشبه بالقياس المغالطي والسوفسطائي إلا أن صور الأدلة والأقيسة فيه محفوظة مراعاة يتحرى فيها طرق الاستدلال كما ينبغي .

وهذا العميدي هو أول من كتب فيها ونسب الطريقة إليه ووضع كتابه المسمى بـ «الإرشاد» مختصراً وتبعه من بعده من المتأخرين كالنسفي وغيره فكثرت في الطريقة التآليف ، وهي لهذا العهد مهجورة لنقص العلم في الأمصار وهي مع ذلك كمالية وليست ضرورية .

وقال المولى أبو الخير وللناس فيه طرق أحسنها طريق ركن الدين العميدي وأول من صنف فيه من الفقهاء الإمام أبو بكر محمد بن علي (بن إسماعيل) القفال الشاشي الشافعي المتوفى سنة (٣٣٦هـ) .

قلنا **والإنصاف أن الجدل لإظهار الصواب على مقتضى قوله تعالى** ﴿ وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ لا بأس به وربما ينتفع به في تشحيذ الأذهان . والممنوع هو الجدل الذي يضيع الأوقات ولا يحصل منه طائل » .

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله على الهادي رحمة للعالمين.

آمـــين

محمد إبراهيم الشيباني
رئيس مركز المخطوطات والتراث
جمعية إحياء التراث الإسلامي
١٤٠٧/٦/٢هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمـــة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آلـه وصحبـه أجمعين .

وبعد : فهذه مقدمة موجزة ، وعجالـة مختصرة ، أقـدم فيهـا « **كتـاب المعونـة في الجـدل** » لأبي إسحـاق إبراهيم بن علي الشيرازي ، مع الإشـارة إلى التعريف - أولاً - بالمؤلف ، وبعملي ومنهجي في التحقيق بعد ذلك .

أمـا المؤلف : فهـو الفقيـه الأصـولي الشـافعي الإمـام : إبراهيم بن علي بن يوسف ، جمال الدين ، أبو إسحاق الفيروزابادي الشيرازي [1] .

ولد - على الصحيح - بفيروزاباذ سنة (٣٩٣هـ) ونشأ بها ، وأخـذ العلم عن بعض فقهائها ، وفي سنة (٤١٠هـ) دخل مدينـة شيراز ، وتفقـه بهـا على أبي علي البيضـاوي ، وعلي بن رامني صـاحبي أبي القـاسم الـداركي ، تلميـذ أبي إسحـاق المروزي ، وصاحب ابن سريح ، ثم انتقل - بعـد ذلـك - إلى البصرة ، ودرس الفقه فيهـا على علي الجزري ، وفي سنـة (٤١٥هـ) قـدم إلى بغـداد واستوطنهـا ، ودرس بها الحـديث والفقـه والأصول على كبـار علمـاء عصره ، ومنهم أبو حـاتم القـزويني ، وأبـو الطيب الطبري وغيرهمـا ، ولقي لـديهم الحظـوة الكبرى في الإفتاء .

---

(١) انظر ترجمتـه في : طبقـات ابن السبكي (٤١٥/٤) ، المنتظم (٧/٩) ، والنجـوم الـزاهرة (١١٧/٥) ، مرآة الجنان (١١٠/٣) ، البداية والنهايـة (١٢٤/١٢) ، شـذرات الـذهب (٣٤٩/٣) ، المجموع للنووي (٢٥/١) .

وقد اشتهر أبو إسحاق الشيرازي بعنايته القصوى في الأخذ عن شيوخه ، كما اشتهر بالفقر الشديد ، وهو في مرحلة التعلم ، وقد كان تقياً صالحاً عفيفاً زاهداً ، قال عنه ابن السبكي في الطبقات [1] :« وأما الورع المتين ، وسلوك سبيل المتقين ، والمشي على سنن السادة السالفين ، فذلك أشهر من أن يذكره الذاكر ، وأكثر أن يحاط بأول له وآخر، لن ينكر تقلب وجهه في الساجدين، ولا قيامه في جوف الدجى » .

وقال أبو الوفاء بن عقيل : « شاهدت شيخنا أبا إسحاق لا يخرج شيئاً إلى فقير إلا أحضر النية ، ولا يتكلم في مسألة إلا قدم الاستعاذة بالله تعالى ، وأخلص القصد في نصرة الحق ، ولا صنف شيئاً إلا بعد ما صلى ركعات ، فلا جرم شاع اسمه ، واشتهرت تصانيفه شرقاً وغرباً ببركة إخلاصه » [2] .

ولا يبخل ابن السبكي في الثناء على الشيرازي ، إذ يسوق فيه رأي أبي الحسن الماوردي صاحب « الحاوي » المتوفى سنة (٤٥٠هـ)، كما يقول عنه : « ما رأيت كأبي إسحاق ، لو رآه الشافعي لتجمل به » [3] .

وتتلمذ على الشيرازي : أبو الوفاء بن عقيل الحنبلي ، وأبو القاسم السمرقندي، وأبو الوليد سليمان بن خلف الباجي ، ومحمد بن الحسين القلانسي، وفخر الإسلام الشاشي وغيرهم كثيرون ، ويكفينا - في هذا الصدد - قول الذهبي في «العبر»: « ورحل إليه الطلبة من الأقطار، وتخرج به أئمة كبار »[4] .

وقد كان الشيرازي - على ورعه وجلال قدره - جميل المعشر ، طيب الحديث ، حسن الخلق ، كثير الاستشهاد بالنوادر والأشعار ، وكان له في قلوب

---

(١) انظر (٢١٦/٤) .

(٢) انظر : المجموع (٢٦/١) ، تهذيب الأسماء واللغات (١٣٣/٢) .

(٣) الطبقات (٢٢٧/٤) .

(٤) العبر (٢٨٣/٣) .

الناس المكانة الرفيعة حتى إن الخليفة المقتدي بأمر الله كان كبير الإجلال له [1].

وقد ظل الشيرازي مكباً على العلم في حلقات الدرس ، وفي التأليف والفتوى إلى أن توفي في ليلة الأحد ، الحادي والعشرين من جمادى الآخرة سنة (٤٧٦هـ) في بغداد في دار أبي المظفر بن رئيس الرؤساء ، وغسله أبو الوفاء بن عقيل الحنبلي ، ودفن بباب إبريز ، بمقبرة باب حرب [2].

أما التأليف : يخص ابن السبكي الشيرازي بالثناء الأكبر لما يمتاز به في التأليف ، فروعاً وأصولاً وجدلاً ، ومناظرة ، وهو جدير بهذا الثناء سواء كان في حلقات الدرس ، أو في مجالس النظر والمجادلة ، أو في المؤلفات ، ومنها الكتاب الذي نحققه وهو: « كتاب المعونة في الجدل » وغيره من كتب الجدل.

يقول عنه ابن السبكي : « وأما الجدل فكان ملكه الآخذ بزمامه وإمامه إذا أتى كل واحد بإمامه، وبدر سمائه ، الذي لا يغتاله النقصان عند تمامه » [3].

وقد كان يضرب به المثل في الفصاحة والمناظرة ، فقد كان غضنفراً في المناظرة ، لا يصطلى له بنار ، وقيل عنه - في الخلاف - إنه كان يحفظ مسائل الخلاف ، كما يحفظ أحدنا الفاتحة [4] . وسنبدأ بوصف موجز لبعض مؤلفات الشيرازي ، ثم أفصل القول في الكتاب ، موضوع الدراسة :

أولاً : مصنفاته في الفقه :

١ - **التنبيه:** ويقول عنه صاحب كشف الظنون [5] . « وهو أحد

---

(١) الطبقات (٩٢/٣) .

(٢) انظر : وفيات الأعيان (١١/١) ، البداية والنهاية (١٢٥/١٢) .

(٣) انظر : طبقات ابن السبكي (٢١٦/٤) .

(٤) انظر : طبقات ابن السبكي (٢٢٢/٤) ، ومقدمة كتاب «شرح اللمع» (ص٤٥) بتحقيق : عبد المجيد تركي .

(٥) انظر : كشف الظنون (٢٥٥/١) .

الكتب الخمسة المشهورة المتداولة بين الشافعية ، وأكثرها تداولاً ، كما صرح به النووي في تهذيبه ، وأخذه من تعليقه الشيخ أبو حامد المروزي بدأ في تصنيفه في أوائل رمضان سنة (٤٥٢هـ) ، وفرغ في شعبان سنة (٤٥٣هـ) » .

ويعتبر هذا المختصر من أهم المختصرات في الفقه الشافعي وقد طبع هذا الكتاب في طبعته الأولى مع ترجمة لاتينية وبعض التعاليق .

٢ - **المهذب في المذهب** : يعتبر هذا الكتاب من أهم الكتب الفقهية التي صنفت على مذهب الإمام الشافعي ، جمع فيه الأقوال ، ونقح المسائل ، وحرر الأدلة ، قال عنه ابن السبكي : « قيل : إن سبب تصنيفه المهذب أنه بلغه أن ابن الصباغ قال : إذا اصطلح الشافعي وأبو حنيفة ذهب علم أبي إسحاق الشيرازي ، يعني أن علمه هو مسائل الخلاف بينهما ، فإذا اتفقا ارتفع ، فصنف الشيخ - حينئذ - المهذب مراراً ، فلما لم يوافق مقصوده رمى به في دجلة ، وأجمع رأيه على هذه النسخة المجمع عليها [(١)] » وطبع المهذب في مصر في جزأين سنة (١٣٢٣هـ) .

ثانياً : مصنفاته في أصول الفقه :

١ - **اللمع في أصول الفقه** ، وقد عني العلماء بهذا الكتاب ووضعوا له الشروحات الكثيرة ، وقد ذكر البغدادي في « إيضاح المكنون » : ممن شرحه شرح للإمام الشيرازي نفسه وهو كتاب كبير جداً وسوف يصدر قريباً الجزء الأول منه بتحقيقنا ، وشرح لأبي محمد البغدادي المتوفى سنة (٥٣٣هـ) ، وشرح لكمال الدين الفري العنسي اليمني المتوفى سنة (٦٠٤هـ) ، وشرح الهذياني الكردي المتوفى سنة (٦٢٢هـ) [(٢)] .

---

(١) انظر : طبقات الشافعية (٢٢٢/٤) .

(٢) انظر : إيضاح المكنون (٤١٠/٢) ، معجم المؤلفين لكحالة (٢٢٨/٢) ، شذرات الذهب (٧/٥) ، والقسم الدراسي من تحقيقنا لشرح اللمع (٢٠/١) .

وطبع في القاهرة سنة ١٣٢٦هـ/١٩٠٧ وأعيد طبعه فيها عام ١٣٤٧هـ/١٩٢٨م وله عدة طبعات أخرى كان آخرها طبعة عالم الكتب مع تخريج أحاديث اللمع سنة ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م .

٢ - **شرح اللمع** وهو الذي نقوم حالياً بتحقيقه وإخراجه ، وقد اعتمدنا في تحقيقه على مخطوطة مكتبة كوبرلي في «استانبول - تركيا» رقم (٤٩٧) وعدد أوراقها (٢٨١) ورقة ، ومسطرتها تختلف من ٢١ - ٢٣ ، كما اختلف نساخها وفي بعض أوراقها آثار رطوبة ، وكذلك اعتمدنا على إخراج هذا الكتاب في جزئه الثاني بالإضافة إلى النسخة التركية على النسخة الخطية الموجودة في المكتبة الوطنية في باريس تحت رقم (٧٨٦) وفيها (١٧٠) ورقة ومقاسها ٢٥,٥×١٧,٥ ومسطرة هذه النسخة (٢١) سطراً ويرجع تاريخ نسخها إلى القرن العاشر الهجري ، وفي آخر هذه النسخة نقص ظاهر يقرب من (٦) ورقات وقد قام عبد المجيد تركي بتحقيق الكتاب على هذه النسخة وسماه - خطأً - الوصول إلى مسائل الأصول معتمداً على ما جاء في الورقة الأولى من النسخة بسام : « الوصول إلى مسائل الأصول » وقد طبعته الشركة الوطنية للنشر والتوزيع في الجزائر سنة (١٣٩٩هـ/١٩٧٩) .

٣ - **التبصرة في أصول الفقه** ويوجد لهذا الكتاب مخطوطة في المكتبة الأزهرية ورقمه هو (١٧٨٥) إمبابي (٤٨٢٤٤) أصول الفقه وهو بتاريخ (٧٥١هـ) وبه (١٤٤) ورقة ومقياسه ٢٣×١٧ ، وهذه النسخة بها خروم وبأوراقها تلويث وأكل أرضة ، وقد قام الدكتور محمد حسن هيتو بتحقيق الكتاب معتمداً على هذه النسخة ، وطبع في دار الفكر بدمشق (١٤٠٠هـ/١٩٨٠م) .

ثالثاً : مصنفاته في الجدل :

١ - **الملخص في الجدل ، أو « التلخيص في الجدل »** . وقد جاء في مقدمة كتاب «المعونة في الجدل» الورقة (٣/أ) تسميته بـ « الملخص في الجدل » ، كما ذكر ذلك حاجي خليفة في كشف الظنون (١٨١٨/٢) وقد أسماه ابن الوردي

في تتمة المختصر (٥٧٣/١) بـ « التلخيص » ، وذكره الزركلي - أيضاً - في « الأعلام » إلا أنه حلطه بالمعونة فقال : « والملخص والمعونة في الجدل » [١] وكذلك فعل ابن السبكي من قبله في « طبقات الشافعية » [٢] ويوجد لهذا الكتاب نسخة في الجامع الكبير بصنعاء مخطوطة تحت رقم (٦٤) أصول فقه وتقع في (٧٦) ورقة (٢٥) سطراً ٢٢×١٦ ، وجاء في آخر النسخة أنه تم نسخها سنة (٦٨٨هـ) ، ولنا منه نسخة مصورة من مكتبة الجامع الكبير بصنعاء .

وقد جعله عبد المجيد تركي من جملة المخطوطات التي لم يصل إلينا ذكرها من كتب الشيرازي ، أثناء تقديمه لطبعة كتاب « الوصول إلى مسائل الأصول » [٣] .

وقد اعتمدنا في إخراج كتاب « المعونة في الجدل » وتصحيحه بمقارنته بكتاب « التلخيص في الجدل » حيث إنه قد لخصه في كتاب « المعونة » كما سوف نشير إلى ذلك أثناء الحديث عن كتاب « المعونة » الذي هو موضوع دراستنا في هذه الصفحات .

٢ - **كتاب المعونة في الجدل** : المخطوط الوحيد الذي وقفنا عليه لهذا الكتاب هو مخطوط مكتبة « غوته » في ألمانيا ، ويقع في (٥٤) ورقة ، ليس في الأولى والثانية منها إلا عنوان الكتاب هكذا « كتاب المعونة في الجدل تصنيف الشيخ الإمام الأجل الأوحد أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروزي المعروف بالشيرازي » ورقم المخطوطة في المكتبة المذكورة (١١٨٣) .

ومسطرته (١٣) سطراً ، وجاء في آخر النسخة أن تاريخ النسخ كان في

---

(١) انظر : الأعلام (٥١/١) .
(٢) انظر : طبقات ابن السبكي .
(٣) انظر : (٥٧/٢) من المصدر المذكور .

محرم يوم الثلاثاء من سنة (٧٤٢هـ) ، وخطها حسن ، وقد اجتهد الكاتب في وضع عناوين بارزة للأبواب والفصول ، ويظهر من بعض التهميشات على بعض أوراقها أنها نقلت عن نسخة أخرى أو قوبلت على نسخة أخرى ، ويظهر أنها نقلت عن نسخة المؤلف حيث جاء في الورقة (٤١/أ) ما نصه « – ههنا – وجدت القرطاس بياضاً في نسخته » وذلك في تعليقه على وجود بياض في الأصل .

ونسبة هذا الكتاب إلى الشيرازي لا شك فيها ولا غبار عليها ، فقد نسبه إليه حاجي خليفة في « كشف الظنون » [١] ، ومثل ذلك فعل ابن السبكي في « طبقات الشافعية » [٢] .

وقد جاء في مقدمة الكتاب أن الشيرازي ألف هذا الكتاب بعد تأليفه لـ « الملخص في الجدل » ، وقد جعله تلخيصاً له كما ذكر ذلك في مقدمة « المعونة في الجدل » حيث قال : « لما رأيت حاجة من يتفقه ، ماسة إلى معرفة ما يعترض به من الأدلة ، وما يجاب به عن الاعتراضات ، ووجدت ما عملت من الملخص في الجدل مبسوطاً ، صنفت هذه المقدمة ، ليكون معونة للمبتدئين ، وتذكرة للمنتهين ، مجزية في الجدل ، كافية لأهل النظر وقدمت على ذلك باباً في بيان الأدلة ، ليكون ما بعده من الاعتراضات والأجوبة على ترتيبه ، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت » .

وقد أشار الشيرازي إلى كتابه « التلخيص » في عدد من مؤلفاته الأصولية وقد أحال إليه المرات العديدة حيث يقول – مثلاً – في « شرح اللمع » : وجرى من القاضي أبي الطيب غلط في تقسيم ألفاظ النحويين في العموم وتبعته في « الملخص » قبل أن يتبين لي ذلك » [٣] ولا شك أن ثبوت نسبة

---

(١) انظر: (١٧٤٣/٣) .

(٢) انظر : (٨٨/٣) .

(٣) انظر : شرح اللمع الورقة (٦٨/ب) .

« التلخيص في الجدل » إلى المؤلف يعني ثبوت كتاب « المعونة » كما صرح بذلك في مقدمة الكتاب .

وهذا الكتاب اتبع فيه المصنف الطريقة الجدلية في التبويب والتقسيم والتجزئة ، وأسلوبه في عرض الأقوال والمسائل يدل دلالة واضحة على حرصه الشديد على التقصي في الآراء وتمحيص الأدلة ، ومحاولة الوصول إلى الحق متى كان الدليل يوحي إليه . مقتسم الكتاب إلى الأبواب الآتية : باب بيان وجوه أدلة الشرع - باب الكلام على الاستدلال بالسنة - باب الكلام على دليل الخطاب - باب الكلام على استصحاب الحال - باب ترجيح الظواهر - باب ترجيح المعاني .

وللشيرازي - أيضاً - غير ما ذكرنا من الكتب ، منها المطبوع ومنها المخطوط مثل : « طبقات الفقهاء » و« النكت في المسائل المختلف فيها بين الإمامين أبي حنيفة والشافعي » ، و« ملخص في الحديث » و« تلخيص علل الفقه » ، و« الإشارة إلى مذهب الحق » .

وتنبع أهمية هذا الكتاب منْ كونه يمس أهم مباحث الشريعة وهو « أصول الفقه » ، فكما أن الخلافيات تتعلق بفروع الفقه بينما يمس الجدل أصول الفقه فقد استعرض المؤلف مسائل الخلاف مسألة مسألة وحرص على دحض الآراء المخالفة لآراء مذهبه ، أو لرأيه الذي يرجحه ، وقد كان طبيعياً أن يخوض المؤلف في الكتاب - القرآن - وفي بحوثه التي يتعرض لها الأصوليون عادة مثل العموم والخصوص ، والأمر والنهي والناسخ والمنسوخ ، وكذا في الحديث وطرق نقله وإثبات صحته ، وشروط الرواة وتعديلهم ، والإجماع من حيث الإثبات والنفي ، وفي تصوره وإمكانه ، والبحث في القياس من حيث أركانه وحكمه ، وغير ذلك مما يتعلق بهذه الأصول الأساسية الأربعة من أصول تابعة لها ، فلا بد في ذلك كله من معرفة طرق الاستدلال والمناقشة والأخذ والرد والمجادلة والمناظرة وما يتبع ذلك من قوانين الأدلة وطرق الاحتجاج بها ، فلا غنى لصاحب الشريعة والباحث في فروعها وخلافياتها من دراسة ما يتصل

بذلك من علم الجدل ، مما يساعد في فهم مباحث أصول الفقه والاستفادة منها في الاستنباط والتشريع، من هنا تنبع أهمية إخراج مثل هذا الكتاب وتحقيقه.

وهذا المخطوط نادر الوجود ، ويبحث في أصول الفقه على الطريقة الجدلية ومادته شيقة بمنهجها وأسلوب شيخنا - أبي إسحاق - شيق وسهل ومادة الكتاب ثرية كأخصب ما تكون عليه كتب الجدل والمناظرة ، ونسخته الخطية - المذكورة - هي الوحيدة التي وقفنا عليها للكتاب ، لهذا كان لا بد من مواجهة الصعوبات التي تنتظرنا في كل ورقة منها ، ولعل من حسن الطالع أن عناية كاتبها قد ساهمت في تخفيف عبء إخراج مثل هذا الكتاب .

وقد اتبعت في تقديم هذا الكتاب وتحقيقه طريقه عملية لإخراج نص هذا الكتاب ليكون سهل المأخذ وأميناً في إخراج الكتاب كما وضعه مؤلفه - رحمه الله - .

ومما يبعث على الارتياح في نفوسنا أن لنا في مثل هذا العمل سلفاً في تحقيق المخطوطات ، اقتفينا آثارهم في تحقيق هذا الكتاب ، فكان عملنا على النحو الآتي :

١ - حاولت وضع نص أقرب ما يكون إلى الصواب ، وكما أراده مؤلفه ، معتمداً أساساً على ما ترجح لدي من كتب المؤلف الجدلية وغيرها ، مشيراً في الهامش إلى ما يخالف هذا الترجيح ، مسبوقاً بما يدل على توثيق ذلك ، وذلك بعد الموازنة المتأنية بين عبارات المصنف ، المختلفة اختلافاً قليلاً في بعض الأحيان وكثيراً في أحيان أخر .

٢ - راعيت أن أستكمل المتن من النسخة الخطية التي حصلت عليها لهذا الكتاب ، مقارناً نصها بنص الملخص « الأصل » ، حيث لم يخل كل منهما من سقط ، على تفاوت بينهما في ذلك ، ولم أضف إلى المتن من خارج هذه النسخة شيئاً إلا في مواضع قليلة جداً حيث اقتضت ذلك ضرورة تقويم النص ، أو كان

بياض في الأصل ، وقد جعلت هذه الزيادة بين معقوفتين هكذا [ ] .

٣ – في حالة غموض النص وركاكة الأسلوب ، أو في حالة عدم وضوح الخط أضع ما هو أقرب إلى الصواب من هذه النسخة وفق ما يؤيده مراد المصنف في « الأصل » .

٤ – ربطت هذه المقدمة – المعونة في الجدل – بأصلها « الملخص » متى كان لذلك من داع ، وكثيراً ما استعملت هذه الخطوة عندما تثور الدواعي الموجبة لذلك من اضطراب في النص أو غموض أو محاولة التوضيح بالمثال ، وربما قمت بذلك لمجرد المقارنة التي تزكي صحة النسبة ، وقد أحلت القارىء أحياناً إلى أعمال أخرى ترتبط بالنص لغير المصنف ، مثل « الكافية في الجدل » لإمام الحرمين ، و« التعريفات » للجرجاني .

٥ – أشرت في الهامش إلى نهاية كل ورقة من النسختين ووضعت لها علامة (☆) في الهامش .

٦ – وضعت الآيات القرآنية داخل أقواس خاصة بها ونقلتها من المصحف بالرسم القرآني ، ووضعت لها القوسين : ﴿ ﴾ .

٧ – وضعت الأحاديث الشريفة داخل أقواس خاصة بها ( ) .

٨ – وضعت النقول والحدود والمصطلحات داخل علامتي تنصيص خاصتين بها تميزها عن بقية النص « » .

٩ – وضعت الجمل الاعتراضية والظروف داخل شرطتين – – ليمكن بذلك ربط أجزاء الكلام بعضها ببعض ، ووضعت الكلمات أو العبارات الساقطة من النص داخل معقوفتين .

١٠ – وضعت أبواب الكتاب وفصوله والاعتراضات الرئيسة عناوين بارزة ، تبين أهميتها من بقية النص .

١١ - راعيت الترتيب والتقسيم الذي استخدمه المصنف في الحجج والجواب عنها ، وحاولت وضع كل رأي في المسائل الخلافية في سطر مستقل .

١٢ - أحلت المسائل الخلافية الواردة في الكتاب على أهم مصادرها والدلالة على مكان الجزئيات التي يعلق عليها المؤلف ، أو يقررها .

١٣ - ذكرت مذاهب الفقهاء في مسائل الخلاف من الفروع ، التي يذكرها المصنف على سبيل التمثيل ، أو تكون نتيجة للخلاف في القواعد الأصولية ، وثمرة له .

١٤ - قمت برد النصوص التي ينقلها الشيخ المصنف عن بعض العلماء إلى أصولها ، والدلالة على مواضعها من مصادرها .

١٥ - قمت بتمحيص الآراء وتحرير العزو للآراء التي ينقلها المصنف ، وذلك بالرجوع إلى مصادرها الأصلية .

١٦ - بذلت الجهد في إيضاح عبارات المصنف ، والاصطلاحات التي استخدمها ، مع التعليق على المسائل التي أرى أن فيها غموضاً لا ينجلي إلا بالتعليق عليها .

١٧ - بينت مواضع الآيات من السور ، وخرجت الأحاديث الواردة في الكتاب وفصلت القول في الأحاديث الضعيفة وبيان أقوال المحدثين في رواة تلك الأحاديث ، كما خرجت الآثار التي يستشهد بها المصنف ، وترجمت للأعلام ترجمة مختصرة تفي بالغرض .

١٨ - قمت بشرح المصطلحات الأصولية والمنطقية التي استخدمها المصنف في الكتاب مع الإشارة إلى أهم المراجع المفيدة في هذا الشأن .

١٩ - وضعت فهرساً للآيات القرآنية ، وفهرساً للأحاديث النبوية ، وفهرساً للأعلام التي ورد ذكرها في الكتاب ، وفهرساً للطوئف والفرق التي

حواها الكتاب ، وفهرساً للمصطلحات والحدود ، وفهرساً إجمالياً للفصول والمسائل ، كما وضعت فهرساً عاماً لجميع مراجع الكتاب ، ومصادره التي رجعت إليها في دراسة هذا الكتاب وتحقيقه .

هذا آخر ما تيسر لي كتابته عن هذا السفر ، والله أسأل أن يتقبله خالصاً لوجهه ، وصلى الله وسلم على نبينا محمد أفضل الأنبياء والمرسلين .

د. علي بن عبد العزيز العميريني

كتاب المعونة في الجدل قم

كتاب
المعونة في الجدل تصنيف
الشيخ الامام الاجل
الاوحد ابي اسحاق
ابراهيم بن علي
بن يوسف
الفيروزي
المعروف
بالشيرازي

في نوبة شرف
الدين بن شيخ الاسلام

Kahira 1019. M. 1555.
M. Seetzen

الورقة (١/ب) من الاصل، ويظهر عليها خاتم مكتبة جوته
واسم من تملك الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
كتاب المعونة في الجدل لـ
تصنيف الشيخ الامام الاجل الاوحد ابي اسحق
ابرهيم بن علي بن يوسف الفيروزاباذي
المعروف بالشيرازي قدس الله روحه العزيز
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله حق حمده
وصلى الله على محمد خير خلقه وعلى اصحابه
واهل بيته لما رايت حاجة من يتفقه
ماسة الى معرفة ما يعترض به من الادلة
وما يجاب به عن الاعتراضات ووجدت
ما علمت من الملخص في الجدل مبسوطًا اصنفت
هذه المقدمة ليكون معونة للمبتدئين
وتذكرة للمنتهين مجزية في الجدل كافية

الورقة (٣/أ) من الاصل ، ويظهر عليها عنوان الكتاب كاملا ، واسم المؤلف .

فائدة قضاء في امرأة قتلت في رحام الطواف بتغليظ

الدية والطواف بحضرة الناس من الافاق فلم يخالفه

احد فدل على انه اجماع والاعتراض الثالث ان ينقل

الخلاف عن بعضهم مثل ان يستدل الحنفي في توريث

المبتوتة بان عثمن رضي الله عنه ورث تماضر بنت

الاصبغ الكلبية من عبد الرحمن بن عوف بعد ما بت

طلاقها ويقول الشافعي رضي الله عنه روي عن ابن

الزبير انه خالف فانه قال ورث عثمن تماضر واما

انا فلا ارى توريث المبتوتة والجواب ان يتكلم على

قول ابن الزبير بما يسقط ليسلم له الاجماع والاعتراض الرابع

ان يتكلم عليه بما يتكلم على متن السنة وقد بيناه

باب الكلام على قول الواحد من الصحابة رضي الله عنهم والاعتراض

من ثلثة اوجه احدها ان يقول قول الواحد من الصحابة

الورقة (٢٦/ب) من الاصل، ويظهر عليها طريقة كتابة عناوين الابواب الرئيسة في الكتاب.

الجزية أولى والسادس عشر أن يكون لأحدهما
يوافق دليلا آخر من أصل أو معقول أصل فهو
أولى لأنها أقوى والله أعلم بالصواب

تمت كتاب المعونة في الجدل

قد وقع الفراغ منه حامدا لله ومصليا على رسوله محمد
وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين في أوايل المحرم
يوم الثلثا سنة اثنا واربعين وسبعمايه غفر الله
لمن كتب ولوالديه ولجميع المسلمين أجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم فضل ليلة النصف من شعبان
عن النبي ... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاني جبرائيل في النصف
من شعبان فقال يا محمد هذه الليلة يفتح فيها أبواب السموات وأبواب
الرحمة فقم فصل وارفع رأسك الى السماء فقلت يا جبرائيل
وما هذه الليلة فقال يا محمد يفتح فيها ثلث مائة باب الرحمة
فيغفر الله فيها لجميع المؤمنين من لا يشرك بالله شيئا إلا أن يكون

الورقة الأخيرة من المخطوطة (٥٤/ب) ويظهر عليها تاريخ الفراغ من نسخة سنة ٧٤٢ هـ، ويظهر بآخر الورقة كتابة بخط مختلف، وهو لم يكن من كتاب المعونة.

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

كتاب المعونة في الجدل

تصنيف الشيخ الإمام، الأجل، الأوحد أبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروز آباذي[1] المعروف بالشيرازي[2]، قدس الله روحه العزيز

(١) نسبة إلى فيروزاباذ، وهي مدينة جور، غير اسمها عضد الدولة بن بويه، وهي مدينة بفارس، وهي مدينة نزهة طيبة، فتحها عبد الله بن عامر، وينسب إليها كثير من العلماء.
انظر: معجم البلدان (١٨١/٢)، مراصد الاطلاع (١٠٥٠/٣)، اللباب (٢٣٢/٢).

(٢) نسبة إلى شيراز، بلدة عظيمة مشهورة، تقع وسط بلاد فارس، وهي مما استجد عمارها في الإسلام، وقيل: إن أول من تولى عمارتها في الإسلام محمد بن أبي عقيل، ابن عم الحجاج.
انظر: معجم البلدان (٣٨٠/٣).

الحمد لله حق حمده ، وصلى الله على محمد خير خلقه ، وعلى أصحابه وأهل بيته .

لما رأيت حاجة من يتفقه ماسة إلى معرفة ما يعترض به من الأدلة ، وما يجاب به عن الاعتراضات ، ووجدت ما عملت[١] من «الملخص في الجدل»[٢] مبسوطاً ، صنفت هذه المقدمة لتكون [٣] معونة للمبتدئين وتذكرة للمنتهين ، مجزية في الجدل ، كافية لأهل النظر ، وقدمت على ذلك باباً في بيان الأدلة ليكون ما بعده من الاعتراضات والأجوبة على ترتيبه .

وما توفيقي إلا بالله ، عليه توكلت ، وهو حسبي ، ونعم الوكيل ، وإياه أسأل أن ينفع به في الدنيا والآخرة ، إنه قريب مجيب .

باب بيان وجوه أدلة الشرع

وأدلة الشرع ثلاثة : أصل ، ومعقول أصل ، واستصحاب حال [٤] .

فالأصل ثلاثة : الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، وأضاف إليه الشافعي [٥]

---

(١) في الأصل : « ما علمت » .

(٢) توجد منه نسخة في الجامع الكبير بصنعاء ، مخطوطة ، تحت رقم (٦٤ أصول فقه) ، وتقع في (٧٦ ورقة) . أسطرها ٢١–٢٥ ، مقاس ٢٢×١٦ .

(٣) في الأصل : « ليكون » .

(٤) انظر : الكافية في الجدل لإمام الحرمين (ص٨٨) ، تحقيق : د. فوقية حسين . كتاب الجدل لابن عقيل (ص : ٣) تحقيق : ج. المقدسي . الملخص في الجدل (٢/ب) .

(٥) هو : أبو عبد الله ، محمد بن إدريس بن العباس القرشي ، المطلبي ، الإمام الشافعي ، ولد سنة (١٥٠هـ) ، وتوفي سنة (٢٠٤هـ) .
انظر : تذكرة الحفاظ (٣٢٩/١) ، تهذيب التهذيب (٢٥/٩) ، حلية الأولياء (٦٣/٩) .

- رحمه الله - في القديم : قول الواحد من الصحابة ، فجعله أربعة [١] .

فأما الكتاب : فدَلالته ثلاثة : النص ، والظاهر والعموم [٢] .

فالنص هو : « اللفظ الذي لا يحتمل إلا معنى واحداً » [٣] كقوله تعالى : ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا ☆ كل واحد منهما مئة جلدة ﴾ [٤] ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ﴾ [٥] . وما أشبه ذلك مما لا يحتمل إلا معنى واحداً .

وحكمه : أن يصار إليه ، ولا يترك إلا بنص يعارضه [٦] .

والظاهر : « كل لفظ احتمل أمرين وهو في أحدهما أظهر » [٧] .

وهو ضربان : ظاهر بوضع اللغة ، كالأمر يحتمل الإيجاب ويحتمل الندب ، إلا أنه في الإيجاب أظهر ، وكالنهي يحتمل التحريم ويحتمل الكراهة والتنزيه ، إلا أنه في التحريم أظهر . وكسائر الألفاظ المحتملة لمعنيين وهو في أحدهما أظهر [٨] .

---

(١) انظر : الرسالة (ص : ٢٦١) ، اللمع (ص: ٢٦٤) ، التبصرة (ص : ٣٩٥) .

(٢) جعل إمام الحرمين العموم مندرجاً في الظواهر ، لأن كل عام ظاهر في عمومه ، وإن لم يكن كل ظاهر عاماً .
وجعل الشيرازي في « الملخص »أدلة الكتاب أربعة : النص والظاهر والعموم ، والمجمل .
انظر : الكافية في الجدل (ص : ٨٨) ، والملخص (٢/ب) ، والجدل لابن عقيل (ص : ٣) .

(٣) انظر في معنى النص : كتاب الجدل (ص : ٣) ، مفتاح الوصول للتلمساني (ص : ٤٢) ، كتاب الحدود للباجي (ص : ٤٢) ، الكافية في الجدول (ص : ٤٨) ، الملخص (٢/ب) .

(☆) آخر الورقة (٣) من الأصل .

(٤) سورة النوز ، الآية (٢) .

(٥) سورة الإسراء ، الآية (٣٣) .

(٦) وزاد على ذلك ابن عقيل فقال : « ولا يقع الخلاف فيه أبداً ، ولا يسوغ اجتهاد مخالفة » .
انظر : كتاب الجدل (ص : ٤) ، والملخص (٢/ب) .

(٧) انظر في حد الظاهر : الكافية في الجدل (ص : ٤٩) ، كتاب الجدل (ص : ٣) ، كتاب الحدود (ص : ٤٣) ، مفتاح الوصول (ص : ٥٩) ، التعريفات للجرجاني (ص : ٦١) ، الملخص (٢/ب) .

(٨) انظر : كتاب الجدل (ص : ٣) ، الحدود (ص : ٤٣) ، الملخص (٢/ب) .

وحكمه : أن يحمل على أظهر المعنيين ، ولا يحمل على غيره إلا بدليل (١)

وظاهر بوضع الشرع : كالأسماء المنقولة من اللغة إلى الشرع كالصلاة في اللغة : اسم للدعاء ، وفي الشرع : اسم لهذه الأفعال المعروفة (٢) . والحج في اللغة : اسم للقصد ، وفي الشرع : اسم لهذه الأفعال المعروفة (٣) . وغير ذلك من الأسماء المنقولة من اللغة إلى الشرع .

وحكمه: أن يحمل على ما نقل إليه في الشرع ، ولا يحمل على غيره إلا بدليل (٤) .

ومن أصحابنا من قال : ليس في الأسماء شيء منقول ، بل الصلاة هي : الدعاء ، والحج هو : القصد ، وإنما هذه الأفعال زيادات أضيفت إليها ، وليست منها ، كما أضيفت الطهارة إلى الصلاة وليست منها ، فعلى هذا : تحمل هذه الألفاظ على موضوعها في اللغة ، ولا تحمل(٥) على غيره إلا بدليل (٦)

والعموم : « كل لفظ عم شيئين اثنين فصاعدا ، على وجه واحد لا مزية لأحدهما على الآخر » (٧) .

وألفاظه أربعة : أسماء الجموع : كالمسلمين، والمشركين ، والأبرار ، والفجار.

---

(١) انظر : كتاب الجدل (ص : ٤) ، الملخص (٢/ب) .

(٢) انظر : التعريفات (ص : ٥٨) ،الملخص (٢/ب) ، المصباح المنير (٣٧١/١) ، المغني لابن قدامة (١٦٧/١) .

(٣) انظر : التعريفات (ص : ٣٦) ، الملخص (٢/ب) ، المصباح المنير (١٣٢/١) ، المغني لابن قدامة (٢١٣/٣) .

(٤) انظر : الملخص (٢/ب) ، واللمع (ص:٣٥) ، والتبصرة (ص:١٩٥) ، شرح اللمع بتحقيقنا (٦٠/١) .

(٥) في الأصل : « يحمل » ، ولعل الصواب ما أثبته .

(٦) انظر : اللمع (ص:٣٥) ، التبصرة (ص:١٩٥) ، شرح اللمع (٦٠/١) الأحكام للآمدي (٣٥/١) .

(٧) انظر : الكافية في الجدل (ص:٥٠) ، كتاب الجدل (ص:٤) ، كتاب الحدود (ص:٤٤) ، مفتاح الوصول (ص٦٤) ، الملخص (٣/أ) .

والاسم المفرد : إذا عرف بالألف واللام، كالرجل ☆ والمرأة والمسلم والمشرك.

ومن أصحابنا من قال : ليس هذا من ألفاظ العموم .

والأول : أصح [١] .

والأسماء المبهمة : كـ « مَنْ » فيمن يعقل ، و« ما »فيما لا يعقل ، و« أي »في الجميع ، و« حيث » و« أين » في المكان ، و« متى » في الزمان .

والنفي في النكرات : كقوله عليه السلام (لا يقتل [٢] مسلم بكافر) [٣] وما رأيت رجلاً ، وما أشبهه [٤] .

فحكم هذه الألفاظ : أن تحمل على العموم ولا يخص منه شيء إلا بدليل [٥] .

وأما السنة : فدلالتها ثلاثة ، قول ، وفعل ، وإقرار [٦] .

فالقول على ضربين : مبتدأ ، وخارج على سبب .

فالمبتدأ : ينقسم إلى ما ينقسم إليه الكتاب من : النص ، والظاهر ، والعموم .

(☆) آخر الورقة (٥) من الأصل .

(١) انظر : مفتاح الوصول (ص:٦٨) ، الملخص (٣/أ) ، اللمع (ص:٧١) ، التبصرة (ص:١١٥) ، شرح اللمع (٢٥٢/١) .

(٢) في الأصل : « لا تقتل » ولعل الصواب ما أثبته .

(٣) يروى من حديث علي - رضي الله عنه - أخرجه البخاري (٤٠/١) ، (٣٢٤/٤) ، وأخرجه الترمذي (٢٦٥/١) وصححه وأخرجه الدارمي (١٩٠/٢)، والإمام أحمد (٧٩/١) ، والبيهقي في سننه (٢٨/٨).

(٤) انظر : كتاب الجدل (ص:٤) ، مفتاح الوصول (ص:٦٥) ، الملخص (٣/أ) ، شرح اللمع (٢٥٩/١) .

(٥) انظر : كتاب الجدل (ص:٤) ، الملخص (٣/أ) ، شرح اللمع (٢٥٩/١) ، اللمع (ص:٧٣) ، التبصرة (ص:١٠٥) .

(٦) انظر : كتاب الجدل (ص:٤) ، الملخص (٣/ب) .

فالنص : كقوله – عليه السلام – (في أربعين شاة شاة) [1] وما أشبهه .

فحكمه : أن يصار إليه ، ولا يترك إلا بنص يعارضه .

والظاهر : كقوله – عليه السلام – (حتيه ، ثم اقرصيه ، ثم اغسليه بالماء) [2] ، فيحمل على الوجوب ، ولا يصرف إلى الاستحباب إلا بدليل .

والعموم : كقوله – عليه السلام – (من بدل دينه فاقتلوه) [3]، فيحمل على العموم في الرجال والنساء ، ولا يخص إلا بدليل [4] .

والخارج على سبب ضربان : مستقل دون السبب : كما روي أنه قيل له – عليه السلام – إنك تتوضأ من بئر بضاعة ، وإنما يطرح فيها دم المحايض ، ولحوم الكلاب ، وما ينجي الناس [5] ، فقال – عليه السلام – (الماء طهور لا ينجسه شيء) [6] .

فحكمه : حكم القول والمبتدأ .

---

(١) أخرجه الترمذي في الزكاة ، باب ما جاء في زكاة الإبل والغنم (٣١٦/٢) وأخرجه النسائي في كتاب الزكاة ، باب زكاة الغنم (٢٩/٥) ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب الزكاة باب صدقة الغنم (٥٧٧/١) .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حيضها (٢٥٥/١) ، وأخرجه الترمذي في الطهارة باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب (١٦٧/١) ، وأخرجه النسائي في كتاب الحيض والاستحاضة باب دم الحيض يصيب الثوب (١٩٥/١) ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب الطهارة ، باب ما جاء في دم الحيض يصيب الثوب (٢٠٦/١) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب لا يعذب بعذاب الله ( ) ، وأخرجه أبو داود في كتاب الحدود ، باب الحكم فيمن ارتد (٥٢٠/٤) ، وأخرجه الترمذي في الحدود باب ما جاء فيمن ارتد (١٥٤/٥) .

(٤) انظر : كتاب الجدل (ص:٤) ، مفتاح الوصل (ص:٦٥) .

(٥) لعل المراد : ما يستنجي به الناس من الأحجار ونحوها ، والمشهور لفظه : « والنتن » ، كما في سنن أبي داود (٥٣/١) .

(٦) يروى من حديث أبي سعيد الخدري – رضي الله عنه – أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، =

ومن أصحابنا من قال : يقصر على السبب الذي ورد فيه ، وليس بشيء [1] .

وضرب لا يستقل دون السبب : كما روي أن أعرابياً قال له : جامعت في شهر رمضان بالنهار ، فقال : (اعتق رقبة) [2]. فيصير قول ☆ الرسول مع السبب كالجملة الواحدة، كأنه قال - عليه السلام - (إذا جامعت فأعتق) [3].

وأما الفعل فضربان :

أحدهما : ما فعله على غير وجه القربة ، فهو كالمشي والأكل وغيرهما ، فيدل على الجواز .

والثاني : ما فعله على وجه القربة ، فهو على ثلاثة أضراب :

أحدها : أن يكون ممتثلاً لأمر ، فتعتبر بذلك الأمر ، إن كان واجباً فهو وجب . وإن كان ندباً فهو ندب .

والثاني : أن يكون بياناً لمجمل ، فتعتبر بالمبين ، إن كان واجباً فهو وجب . وإن كان ندباً فهو ندب [4] .

= باب ما جاء في بئر بضاعة (٥٣/١) ، وأخرجه الترمذي في الطهارة، باب ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء (٧٠/١) ، وأخرجه النسائي في كتاب المياه، باب ذكر بضاعة (١٧٤/١) ، وتكلم فيه بعضهم، كما قال المنذري ، لكن حكي عن الإمام أحمد قوله : حديث بئر بضاعة صحيح ، وحسنه الترمذي . انظر سبل السلام (٢٦/١) .

(١) انظر : كتاب الجدل (ص:٥) ، الملخص (٤/أ) ، التبصرة (ص:١٤٦) ، اللمع (ص:١٢٢) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب النفقات باب نفقة المعسر على أهله (٨٦/٧) وأخرجه مسلم في كتاب الصيام ، باب تغليظ تحريم الجماع في نهار رمضان (٧٨١/٢)، وأخرجه الدارمي في كتاب الصوم، باب في الذي يقع على امرأته في شهر رمضان (٣٤٣/١) ، وابن ماجة في كتاب الصوم ، باب ما جاء في كفارة من أفطر يوماً من رمضان (٥٣٤/١) .

☆ آخر الورقة (٥) من الأصل .

(٣) انظر : الملخص في الجدل (٣/ب) .

(٤) انظر : كتاب الجدل (ص:٥) ، مفتاح الوصول (ص:٩٨) ، الملخص (٤/أ) ، اللمع (ص : ١٩٥) .

والثالث : أن يكون مبتدأ ، ففيه ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يقتضي الوجوب ، ولا يصرف إلى غيره إلا بدليل [١] .

والثاني : أنه يقتضي الندب ، ولا يصرف إلى غيره إلا بدليل [٢] .

والثالث : أنه على الوقف ، فلا يحمل على واحد منهما إلا بدليل [٣] .

وأما الإقرار فضربان :

أحدهما : أن يسمع قولاً ، فيقر عليه ، كما روي : أنه سمع رجلاً يقول : « الرجل يجد مع امرأته رجلاً إن قَتَلَ قتلتموه ، وإن تكلم جلدتموه وإن سكت سكت على غيظ أم كيف يصنع ؟ » [٤] .

فحكمه : حكم قوله – عليه السلام – وقد بيناه .

والثاني : أن يرى رجلاً يفعل فعلاً ، فيقره عليه ، كما روي : أنه رأى

---

(١) انظر : كتاب الجدل (ص:٥) ، مفتاح الوصول (ص:٩٧) ، الملخص (٤/أ) ، التبصرة (ص:٢٤٢) ، اللمع (ص:١٩٥) .

(٢) وذهب إليه بعض أصحاب الشافعي وكثير من المتكلمين ، ومنهم أبو بكر الصيرفي ، والقفال ، وإمام الحرمين . ان والملخص (٤/أ) ، التبصرة (ص:٢٤٢) ، اللمع (ص:١٩٦) .

(٣) وقد رجح الشيرازي الوقف في اللمع ، انظر : كتاب الجدل (ص:٦) ، الملخص (٤/أ) ، التبصرة (ص:٢٤٢) ، اللمع (ص:١٩٦) .

(٤) يروى من حديث سهل بن سعد ، قال : جاء عويمر العجلاني إلى عاصم بن عدي ، فقال له : يا عاصم أرأيت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقتله فتقتلونه أم كيف يفعل ؟ سل لي يا عاصم عن ذلك ، فسأل عاصم رسول الله – ﷺ – عن ذلك فكره رسول الله – ﷺ – السائل ، وعابها ... الحديث .
أخرجه البخاري في اللعان باب اللعان ومن طلق بعد اللعان (٦٩/٧) ومسلم في كتاب اللعان (١١٢٩/٢) ، وأبو داود في كتاب الطلاق باب في اللعان (٦٨٥/٢) .

[أي الراوي] قيس بن فهد [١] يصلي ركعتي الفجر بعد الصبح [٢] .

فحكمه : حكم فعله ، وقد بيناه [٣]

وأما الإجماع فهو : « اتفاق علماء العصر على حكم الحادثة » [٢] . فذلك ضربان :

أحدهما : ما ثبت بقول جميعهم ، كإجماعهم على جواز البيع ، والشركة ، والمضاربة ، وغير ذلك من الأحكام .

فحكمه : أن يصار إليه ، ويعمل به ، ولا يجوز تركه بحال [٤] .

والثاني : ما ثبت بقول بعضهم ، أو فعله وسكوت الباقين ، مع انتشار ذلك فيهم .

---

(١) هكذا في الأصل « قيس بن فهد » والذي في أبي داود (٥١/٢) ، وابن ماجة (٣٦٥/١) : قيس ابن عمرو ، وقيس بن قهد - بالقاف - الأنصاري ، له صحبة ، وروى عنه قيس بن أبي حازم ، وابنه سليم بن قيس ، شهد بدراً ، وكلام الحافظ بن حجر يرجح أن الراوي هو « قيس بن عمرو » .
انظر : الاستيعاب (١٨٦/٩-١٨٨) ، الإصابة (٢٠٣/٨،٢٠٤) .

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب من فاتته متى يقضيها (٥١/٢) ، من طريق سعيد بن سعيد عن محمد بن إبراهيم بن قيس بن عمرو ، وأسنده أبو داود ، ثم قال : إنه روي مرسلاً ، وأخرجه الترمذي في كتاب الصلاة ، باب ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر (٢٨٤/٢) ، وقال : حديث محمد بن إبراهيم لا نعرفه مثل هذا إلا من حديث سعد بن سعيد ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب الصلاة ، باب فيمن فاتته الركعتان قبل صلاة الفجر متى يقضيهما (٣٦٥/١). من حديث قيس بن عمرو ، وهذا الحديث إسناده ليس بمتصل ، حيث إن محمد بن إبراهيم التيمي لم يسمع من قيس .

(٣) انظر : كتاب الجدل (ص:٦) ، مفتاح الوصول (ص:٥٨) ، كتاب الجدل لابن عقيل (ص:٦) ، اللمع (ص:٢٤٥) .

(٤) انظر : كتاب الجدل (ص:٦) ، الملخص في الجدل (٤/أ) .

فذلك حجة ، وهل يسمى إجماعاً ؟ . فيه [١] وجهان ☆ .

وقال أبو علي بن أبي هريرة [٢]: إن كان ذلك حكماً من إمام أو قاضٍ لم يكن حجة ، وإن كان فتيا من فقيه فهو حجة [٣].

والأول أصح .

وأما قول الواحد من الصحابة : إذا لم ينتشر ففيه قولان :

قال في الجديد : ليس بحجة فعلى هذا لا يحتج به ، ولكن يرجح به .

وقال بعض أصحابنا : يحتج به ، مع قياس ضعيف وليس بشيء .

وقال في القديم : هو حجة[٤] . فعلى هذا يحتج به ، ويقدم على القياس، وهل يخص به العموم ؟ فيه وجهان [٥] .

---

(١) قيل : إنه إجماع مقطوع به ، فذهب إليه الإمام أحمد وأكثر الحنفية ، وبعض الشافعية ، وقيل : إنه حجة وليس بإجماع ، وذهب إليه الكرخي والصيرفي ، والآمدي وابن الحاجب .
انظر : التبصرة (ص:٣٩١) ، واللمع (ص:٢٥٤) ، الملخص (٤/ب) ، كتاب الحدود (ص:٧) ، مفتاح الوصول (ص:١٦٥) .

(☆) آخر الورقة (٦) من الأصل .

(٢) هو أبو علي الحسن بن الحسين بن أبي هريرة انتهت إليه إمامة الشافعية في عصره . شرح « مختصر المزني » توفي في بغداد سنة (٣٤٥هـ) .
انظر وفيات الأعيان (٧٥/١) ، وطبقات ابن السبكي (٢٠٦/٣) .

(٣) انظر : الملخص في الجدل (٤/أ) ، التبصرة (ص:٣٩٢) .

(٤) انظر : شرح اللمع (١٧٢/أ) ، اللمع (ص:٢٦٤) ، التبصرة (ص:٣٩٥) الملخص في الجدل (٤/ب) ، كتاب الجدل (ص:٨) .

(٥) قال في اللمع : «فيه وجهان: أحدهما يخص به ، لأنه إذا قدم على القياس فتخصيص العموم أولى، والثاني : لا يخص به لأنهم كانوا يرجعون إلى العموم ويتركون ما كانوا عليه » .
انظر اللمع (ص : ٢٦٧) والتبصرة (ص : ٣٩٥) .

وأما أدلة المعقول : فثلاثة ، فحوى الخطاب ، ودليل الخطاب ، ومعنى الخطاب [١] .

فأما فحوى الخطاب : فهو أن ينص على الأعلى وينبه على الأدنى . أو ينص على الأدنى، فينبه على الأعلى، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿ ومن أهل[٢] الكتاب من إنْ تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك [٣] ﴾ [٤] ونهيه عن التضحية بالعوراء [٥] ، ونبه به على العمياء .

فحكم هذا حكم النص [٦] .

وأما دليل الخطاب : فهو أن يعلق الحكم على أحد وصفي الشيء . كقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كُنَّ أولات حمل فأنفقوا عليهن ﴾ [٧] وقوله - عليه السلام -:

---

(١) ذكر في الملخص (٥/أ) : أن أدلة المعقول أربعة ، وذكر منها « لحن الخطاب » وقال : إنه الضمير الذي لا يتم الكلام إلا به ، وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ أن اضرب بعصاك البحر فانفلق ﴾ ، ومعناه : فضرب فانفلق .

(٢) في الأصل : « ومنهم من أن تأمنه بقنطار » . وهو خطأ .

(٣) في الأصل : « إليه » وهو خطأ .

(٤) سورة آل عمران الآية (٧٥) .

(٥) أخرجه مالك في « الموطأ » في كتاب الضحايا ، باب ما يكره من الضحايا (٢١٤/١) ، وأحمد في « المسند » (٢٨٤/٤ ، ٢٨٩ ، ٣٠٠) ، وأبو داود في كتاب الضحايا ، باب ما يكره من الضحايا (٢٣٥/٣) ، والترمذي في كتاب الأضاحي ، باب ما لا يجوز من الأضاحي (٨٥/٤) ، والنسائي في كتاب الضحايا ، باب ما نهي عنه من الأضاحي (٢١٤/٧) وابن ماجة في كتاب الأضاحي ، باب ما يكره أن يضحى به (١٠٥٠/٢) من حديث البراء بن عازب .

(٦) أي : ينقض به حكم الحاكم ، كما ينقض بالنص ، واختلف فيه : فقيل هو مفهوم من النطق ، وهذا مذهب أهل الظاهر وأكثر المتكلمين ، ومنهم من قال : هو مفهوم من جهة القياس ، وسماه الشافعي « القياس الجلي » .

انظر : التبصرة (ص:٢٢٧) ، الملخص (٥/أ) ، اللمع (ص:١٣٤) ، شرح اللمع (١٠٦/أ) .

(٧) سورة الطلاق ، آية (٦) .

(في سائمة الغنم زكاة) [1] فدل على : أن غير الحامل لا نفقة [لها] [2]، وغير السائمة لا زكاة فيها .

وقال أبو العباس بن سريج [3] : لا يدل على حكم ما عدا المذكور .

والمذهب الأول [4].

فاما معنى الخطاب : فهو القياس ، وهو : حمل فرع على أصل بعلة جامعة بينهما ، وإجراء حكم الأصل على الفرع [5] .

وهو ضربان :

أحدهما : قياس العلة ، وهو [6] : أن يحمل الفرع على الأصل بالمعنى

---

(١) لم يرد هذا الحديث بهذا اللفظ ، كما نبه عليه الحافظ بن حجر في تلخيص الجبير (١٥٠/٢) ، والهيثمي في مجمع الزوائد (٧٠/٣) .
وفي معناه ما أخرجه البخاري في كتاب الزكاة باب زكاة الغنم (١٢٣/٢) وابن ماجة في كتاب الزكاة ، باب إذا أخذ المصدق سناً دون سن (٥٧٥/١) من طريق محمد بن عبد الله بن المثنى ، عن أبيه ، عن ثمامة بن عبد الله بن أنس ، أن أنساً حدثه أن أبا بكر - رضي الله عنه - كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين ... الحديث . وأخرجه أحمد في « المسند » (١١/١) ، والنسائي في كتاب الزكاة ، باب زكاة الغنم (٢٧/٥) ، وأبو داود في كتاب الزكاة ،باب في زكاة السائمة (٢١٤/٥) ، والحاكم في المستدرك في كتاب الزكاة (٣٩٠/١) وقال : « صحيح على شرط مسلم ... » ووافقه الذهبي - من حديث حمادة بن سلمة عن ثمامة .

(٢) زيادة - من عندنا - لتحسين السياق .

(٣) هو أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج ، الفقيه الشافعي ، قال عنه أبو إسحاق الشيرازي كان من عظماء الشافعية وأئمة المسلمين ، كان يلقب بالباز الأشهب ، تتلمذ على المزني في الفقه ، وعلى أبي داود السجستاني ، أشهر تلاميذه الطبراني صاحب المعاجم الثلاثة .
بلغت مؤلفاته أربعمئة ، توفي في بغداد سنة (٣٠٦هـ) .
انظر : وفيات الأعيان (٦٦/١) ، تاريخ بغداد (٢٨٧/٤) ، النجوم الزاهرة (١٩٤/١) ، طبقات ابن السبكي (٢١/٣) .

(٤) انظر : أقوال العلماء وأدلتهم في حكم دليل الخطاب ، وفي كونه حجة في الملخص في الجدل (٥/ب) ، شرح اللمع (١٠٨/أ) ، اللمع (ص:١٣٥) ، التبصرة (ص:٢١٨)، الكافية في الجدل (ص:٥١).

(٥) انظر : الملخص في الجدل (٥/ب) .

(٦) في الأصل : « فهو » ولعل الصواب ما أثبته .

الذي يتعلق الحكم به في الشرع (١) وذلك مثل : قياس النبيذ [على الخمر] (٢) بعلة أنه شراب فيه شدة مطربة ، وقياس الأرز على البر بعلة أنه مطعوم جنس (٣) .

والثاني : قياس الدلالة (٤) ، وهو ثلاثة أضرب :

أحدها : أن يستدل ☆ بخصيصة (٥) من خصائص الشيء عليه .

كقولنا في سجود التلاوة : إنه لا يجب ، لأنه سجود يجوز فعله على الراحلة في غير عذر ، فأشبه سجود النفل ، وأن جواز فعله على الراحلة من خصائص النوافل فيستدل به على أنه نفل (٦) .

والثاني : أن يستدل بالنظير على النظير .

كقولنا في الزكاة في مال الصبي : إنّ من وجب العشر في زرعه ، وجب ربع العشر في ماله كالبالغ .

---

(١) انظر في معنى قياس العلة : شرح اللمع (١٨٩/ب) ، الملخص (٥/ب) ، اللمع (ص:٢٨٣) ، الجدل لابن عقيل (ص:١٣) .

(٢) زيادة من عندنا لضرورة سياق الكلام ، وانظر الجدل لابن عقيل (ص:١٣) .

(٣) ذكر الشيرازي في « اللمع وشرحه » ، و الملخص : أن قياس العلة ينقسم إلى قسمين : قياس جلي وهو : كل قياس عرفت علته بدليل متطوع به ، ولا يحتمل إلا معنى واحداً . والقياس الخفي : هو كل قياس عرفت علته بطريق مجتهد فيه .
وفي « الملخص » يقسم الشيرازي قياسة العلة إلى ثلاثة أقسام : الجلي ، والواضح ، والخفي ، ويعرف الواضح : بما ثبتت علته بضرب من الظاهر .
انظر : شرح اللمع (١٩٠/أ) ، الملخص (٥/ب) ، اللمع (ص:٢٨٣) .

(٤) يعرف الشيرازي قياس الدلالة في « الملخص » بقوله : أنْ يحل الفرع على الأصل بضرب من الشبه في غير العلة التي علق الحكم عليها في الشرع .
انظر : الملخص (٥/ب) ، شرح اللمع (١٩١/ب) ، اللمع (ص:٢٨٨) .

(☆) آخر الورقة (٧) من الأصل .

(٥) في الأصل « تخصيصه » ، والمثبت من اللمع (ص:٢٨٨) ، وشرح اللمع (١٩٢/ب) .

(٦) انظر : الملخص (٦/أ) ، اللمع (ص:٢٨٨) ، وشرح اللمع (١٩٢/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:١٣) .

وكقولنا في ظهار الذمي : من صح طلاقه صح ظهاره كالمسلم . وإن العشر نظير ربع العشر ، والظهار نظير الطلاق . فيدل أحدهما على الآخر[١].

والثالث : أن يستدل بضرب من الشبه [٢] ، مثل أن يقول في إيجاب الترتيب في الوضوء : إنه عبادة يُبطلها النوم ، فوجب فيها الترتيب ، كالصلاة ففيه وجهان :

من أصحابنا من قال : إنه دليل .

ومنهم من قال : ليس بدليل ، وإنما يرجح به غيره ، وهو الأصح [٣] .

(١) انظر : الملخص (٦/أ) ، اللمع (ص:٢٨٨) ، شرح اللمع (١٩٢/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:١٣) .

(٢) قال في « اللمع وشرحه » : إنّ قياس الشبه على ضربين : شبه من طريق الحكم ، ومثل له بالمثال المذكور - هنا - وشبه من طريق الصورة ، ومثل له بالعبد فإنه يملك لأنه آدمي مخاطب مثاب معاقب ، فجاز أن يملك، مشابهة له بالحر . وجعل ابن عقيل الثالث : الاستدلال بحكم على حكم. انظر : اللمع (ص:٢٨٩) ، شرح اللمع (١٩٣/ب) ، الملخص (٦/أ) ، كتاب الجدل (ص:١٣) .

(٣) جزم المصنف - هنا - وفي شرح اللمع (١٩٣/ب) أن الأصح بطلان قياس الشبه ، ويعلل ذلك بأنه ثبت بالحكم لا بالعلة ، ولا بما يدل على العلة ، وسكت عن ذلك في « الملخص » (٦/ب) ، بينما يقول في اللمع (ص:٢٨٩) : « والأشبه عندي : قياس الشبه لا يصح » . انظر : كتاب الجدل (ص:١٢) .

فصـــل

وأما استصحاب الحال ، فضربان :

استصحاب حال العقل في براءة الذمة ، كقولنا في إسقاط دية المسلم – إذا قتل في دار الحرب ، أو في إسقاط ما زاد على ثلث الديـة في قتل اليهودي – : الأصل براءة الذمة ، وفراغ الساحة ، وطريق اشتغالها بالشرع [١] ، ولم نجد في الشرع ما يدل على الاشتغال في قتل المسلم في دار الحرب، ولا على الاشتغـال فيما زاد على الثلث في قتل اليهودي ، فبقي على الأصل [٢] .

فهذا دليل يفزع إليه المجتهد عند عدم الأدلة [٣] .

والثاني : استصحاب حـال الإجمـاع [٤] ، وذلـك مثل أن يقول في المتيمم ، إذا رأى الماء في صلاته : إنه يمضي في صلاته ، انعقدت بالإجماع [٥] ، فلا يزول عن ذلك ☆ إلا بدليل .

فهذا فيه وجهان :

من أصحابنا من قال : هو دليل .

ومنهم من قال : ليس بدليل ، وهو الأصح [٦] .

---

(١) هكذا في الأصل ، وفي الملخص (٨/أ) ، وشرح اللمع (٢٤٧/أ) : « الشرع » .

(٢) انظر : الملخص (٨/أ)، شرح اللمع (٢٤٧/أ) ، اللمع (ص:٣٣٨) ، كتاب الجدل لابن عقيل (ص:٩).

(٣) أي الدليل الشرعي .

(٤) قال في شرح اللمع (٢٤٧/ب) : « أما استصحاب حال الإجمـاع : فهو أن يستصحب حكم الإجمـاع في موضع الخلاف .

(٥) وهو الإجماع على صحة إحرامه ، وانعقاد صلاته قبل وجود الماء .

انظر : شرح اللمع (٢٤٧/ب) ، الملخص (٨/أ) ، التبصرة (ص:٥٢٧) ، اللمع (ص:٣٣٨) .

(☆) آخر الورقة (٨) من الأصل .

(٦) ذهب أبو بكر الصيرفي وداود إلى أنه دليل صحيح ، واختـاره المزني وأبو ثور ، واختـار الشيرازي وآخرون أنه باطل ، ولا يجوز الاحتجاج به .

انظر : الملخص (٨/أ) ، اللمـع (ص:٣٣٨) ، شرح اللمـع (٢٤٧/ب) ، التبصرة (ص:٥٢٦) ، كتـاب الجدل لابن عقيل (ص:٩) .

بـــاب
وجوه الكلام على الاستدلال بالكتاب

وذلك من ثمانية أوجه :

أحدها : أن يستدل منه بطريق من الأصول لا يقول به ، وذلك مثل أن يستدل الحنفي في إسقاط المتعة للمدخول بها بقوله تعالى : ﴿ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن ﴾ [1] ، فشرط في إيجاب المتعة أن لا يكون قد مسها .

فيقول الشافعي : هذا استدلال بدليل الخطاب ، وأنت لا تقول به .

فالجواب أن يقول : إن هذا بلفظ الشرط لأنه قال : ﴿ إن طلقتم النساء ﴾ ، « وإن » من أمهات حروف الشرط ، وأنا أقول بدليل الخطاب ، إذا كان بلفظ الشرط .

أو يقول : إن هذا من مسائل الأصول [2] ، وأنا ممن يقول [3] به .

والثاني [4] : أن لا يقول به في الموضع الذي تناوله .

كاستدلال الحنفي في شهادة أهل الذمة ، بقوله تعالى : ﴿ أو آخران من

---

(١) في الأصل : « فتعوهن » ، والآية من سورة البقرة ، آية (٢٣٦) .

(٢) وذلك أن الأصل براءة الذمة ، وعدم المتعة ، وطريق إيجابها الشرع ، والذي ورد به الشرع فيمن طلقت قبل المسيس ، وبقيت المطلقة بعد المسيس على الأصل في أن لا متعة لها .
انظر : الملخص (١٢/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٧) .

(٣) في الأصل : « أقول » ، ولعل الصواب ما أثبته .

(٤) في الأصل : « والثا » .

غيركم ﴾ [1] أي من غير أهل ملتكم .

فيقول الشافعي : هذا كان في قصة بين المسلمين والكفار ، وعندك لا تقبل شهادة أهل الذمة على المسلمين [2] .

وتكلف بعضهم الجواب عنه . فقال : إنه لما قبل شهادتهم على المسلمين دل على أن شهادتهم على الكفار أولى بالقبول ، ثم دل الدليل على أن شهادتهم لا تقبل على المسلمين ، فبقي في حق الكفار على ما اقتضاه [3] .

فقال الإمام -رحمه الله- : هذا ليس بشيء، لأنه تعلق بفحوى الخطاب ☆، وقد ذكر أن الخطاب قد ارتفع ، فكيف يبقى حكم فحواه [4] .

والاعتراض الثاني : أن يقول بموجبها ، وذلك على ضربين :

أحدهما : أن يحتج من الآية بأحد الوضعين . فيقول : السائل بموجبه ، بأن يحمله على الوضع الآخر [5] .

كاستدلال الحنفي - في تحريم المصاهرة بالزنا - بقوله تعالى : ﴿ ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم ﴾ [6] ، والمراد : لا تطؤوا ما وطىء آباؤكم .

---

(١) سورة المائدة ، الآية (١٠٦) .

(٢) قال في الملخص (١٢/ب) : « هذه الآية نزلت في قوم من المسلمين ، وشهادة أهل الذمة لا تقبل على المسلمين بالإجماع ، فلا يصح لكم الاحتجاج بها ، وهذا أصعب ما في هذا الباب على المستدل » .

(٣) انظر : الملخص في الجدل (١٣/أ) .

(☆) آخر الورقة (٩) من الأصل .

(٤) قال في الملخص (١٣/أ) : « لأن قبول الشهادة من أهل الذمة فرع لشهادتهم على المسلمين ، فإذا بطلت شهادتهم على المسلمين -وهي الأصل- فلأن تبطل شهادتهم على أهل الذمة -وهي فرع- أولى » .

(٥) اقتصر ابن عقيل على هذا الضرب فقط .
انظر : الملخص (١٣/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٧) .

(٦) سورة النساء ، آية (٢٢) .

فيقول الشافعي : النكاح في الشرع : هو العقد ، فيكون معناه لا تتزوجوا من تزوج بها آباؤكم .

والجواب : أن تسلك طريقة من يقول : إن الأسماء غير منقولة ، وإنَّ الخطاب بلغة العرب ، والنكاح في عرف اللغة هو الوطء [١] .

والضرب الثاني: أن يقول بموجبه في الموضع الذي احتج به ، وذلك مثل: أن يستدل الشافعي -في العفو عن القصاص إلى الدية من غير رضى الجاني- بقوله ﴿ فمن عُفِيَ له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف ﴾ [٢] ، والعفو : هو الصفح والترك .

فيقول الحنفي : بل العفو - ها هنا - هو : البذل ، ومعناه إذا بذل الجاني للولي الدية اتبع المعروف .

والجواب عنه من وجهين :

أحدهما : أن يبين أن العفو في الصفح والترك أظهر في اللغة .

والثاني : أن يبين بالدليل من سياق الآية أو غيره على [٣] أن المراد به الصفح [٤].

والاعتراض الثالث : أن يدعى إجمال الآية ، إما في الشرع ، وإما في اللغة .

فأما في الشرع : فمثل أن يستدل الحنفي - في نية صوم رمضان - بقوله تعالى : ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ [٥]، وهذا قد صام .

---

(١) انظر : كتاب الجدل لابن عقيل (ص:٢٧) ، الملخص (١٤/أ) .

(٢) سورة البقرة ، آية (١٧٨) .

(٣) هكذا في الأصل ، ولعل الصواب زيادة «على» .

(٤) انظر : الملخص في الجدل (١٤/ب) .

(٥) سورة البقرة ،آية (١٨٥) .

فيقول الشافعي : هذا مجمل ، لأن المراد صوم شرعي ، ونحن لا نسلم أن هذا صوم شرعي .

والجواب عنه : أن يبين أن الخطاب بلغة العرب ، ويسلك طريقة ☆ من يقول : ليس في الأسماء شيء منقول [1] ، والصوم في اللغة : هو الإمساك [2] ، فوجب أن يجزىء كل إمساك إلا ما خصه الدليل [3] .

.

وأما في اللغة : فهو مثل أن يستدل الشافعي - في أن الإحرام بالحج لا يصح ، في غير أشهره - بقوله تعالى : ﴿ الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ﴾ [4] .

فيقول المخالف : هذا مجمل ، لأن الحج ليس بأشهر ، فلا بد في معرفة المراد منه من إضمار ، ويجوز أن يكون معناه : وقت إحرام الحج أشهر معلومات ، ويجوز أن يكون معناه : وقت أفعال الحج أشهر معلومات ، فوجب التوقف فيه .

والجواب : أن يبين بالدليل أن المراد به وقت إحرام الحج ، لأن الأفعال لا تفتقر إلى أشهر ، ولأنه قال : ﴿ فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ﴾ [5] ، والفرض هو الإحرام [6] .

(☆) آخر الورقة (١٠) من الأصل .

(١) انظر : اللمع (ص:٣٥) ، شرح اللمع (ص:٦٠) ، التبصرة (ص:١٩٥) ، الملخص (١٧/ب) .

(٢) انظر : القاموس المحيط (١٣٩/٤) .

(٣) انظر : الملخص في الجدل (١٧/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٨) ، واللمع (ص:٩٤) ، شرح اللمع (٣٠١/١) .

(٤) سورة البقرة ، آية (١٩٧) .

(٥) سورة البقرة ، آية (١٩٧) .

(٦) انظر : اللمع (ص:٩٤) ، شرح اللمع (٣٠١/١) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٨) ، الملخص (١٧/ب) .

والاعتراض الرابع : المشاركة في الدليل [1] :

كاستدلال الشافعي - في النكاح بغير ولي - بقوله تعالى : ﴿ فلا تعضُلوهن أن ينكحن أزواجهن ﴾ [2] ، فلو لم يكن تزويجها إليه لما صح العضل .

فيقول الحنفي : هذا حجة لنا ، لأنه قال ﴿ أن ينكحن .... ﴾ فأضاف النكاح إليهن ، فدل على أن لهن أن يعقدن .

والجواب : أن يسقط دليل السائل : ليسلم له ما تعلق به [3] .

والاعتراض الخامس : اختلاف القراءة .

وذلك مثل أن يستدل الشافعي - في إيجاب الوضوء من اللمس - بقوله تعالى : ﴿ أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا ﴾ [4] .

فيقول المخالف : قد قرىء : ﴿ أو لامستم ... ﴾ وهذا يقتضي الجماع .

والجواب : أن يقول : القراءتان كالآيتين ، فيستعملهما [5] .

والاعتراض السادس : النسخ وهو من ثلاثة أوجه :

---

(١) قال في الملخص (١٨/أ) : « المشاركة في الدليل : هو أن يجعل ما استدل به المستدل دليلاً في المسألة ، وهي على ضربين :
أحدهما : أن يستدل كل واحد منهما بالدليل من جهة الظاهر ، ولا ميزة لأحدهما على الآخر فيما يدعيه من الظاهر .
والثاني : أن يستدل كل واحد منهما بالدليل من جهة العموم ، لا مزية لأحدهما على الآخر .
(٢) في الأصل : « ولا تعضلوهن » ، والصواب ما أثبتناه ، والآية من سورة البقرة آية (٢٣٢) .
(٣) انظر : الملخص (١٨/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٨) .
(٤) سورة المائدة ، الآية (٦) .
(٥) فتحمل القراءة الأولى على الجماع ، والثانية على سائر أنواع اللمس ، والجمع بينهما أولى من إسقاط إحداهما .
انظر : الملخص (٢٠/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٢٨) .

أحدها : أن يفصل النسخ ☆ صريحاً ، كاستدلال الشافعي – في إيجاب الفدية على الحامل – بقوله تعالى : ﴿ وعلى الذين يطيقونه فدية ... ﴾ (١)

فيقول الحنفي : قد قال سلمة بن الأكوع (٢) : إنها منسوخة بقوله تعالى : ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ (٣) .

والجواب : أن يبين أنها نسخت إلا في الحامل والمرضع (٤)

والثاني : أن يدعي نسخها بآية متأخرة . مثل أن يستدل الشافعي – في المن والفداء – بقوله تعالى : ﴿ فإمَّا مناً بعد وإمَّا فداء ﴾ (٥) .

فيقول الحنفي : قد نسخ بقوله تعالى : ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾ (٦) ، لأنها متأخرة .

والجواب : أن يجمع بين الآيتين ، فيستعمل كل واحدة في موضع ، وإذا أمكن الجمع لم يجز دعوى النسخ (٧) .

(☆) آخر الورقة (١١) من الأصل .

(١) سورة البقرة ، آية (١٨٤) .

(٢) هو سلمة بن عمرو بن سنان بن الأكوع الأسلمي ، صحابي جليل ، غزا مع النبي – ﷺ – سبع غزوات ، توفي بالمدينة سنة (٧٤هـ) .
انظر : طبقات ابن سعد (٣٨/٤) ، المحبر (ص:٢٨٩) ، الروض الأنف (٢١٣/٢) .

(٣) سورة البقرة ، الآية (١٨٥) ، وقد أخرج البخاري (٤٤/٣) ، ومسلم (٨٠١/٢) ، وأبو داود ، والترمذي (١٤٦/٢) ، والنسائي (١٩٠/٣) ، والطبراني وآخرون عن سلمة بن الأكوع – رضي الله عنه – قال : لما نزلت هذه الآية ﴿ وعلى الذين يطيقونه ﴾ كان من شاء منا صام ، ومن شاء أفطر ويفتدي ، فعل ذلك حتى نزلت الآية التي بعدها ، فنسختها ﴿ فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ . وانظر : تفسير الألوسي (٥٨/٢) .

(٤) كما روي عن ابن عباس ، انظر : الملخص (٢٠/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٨) ، وتفسير الألوسي (٥٩/٢) .

(٥) سورة محمد ، آية (٤) .

(٦) سورة التوبة ، آية (٥) .

(٧) انظر : الملخص (٢١/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٨) .

والثالث : أن يدعي نسخها بأن ذلك شرع من قبلنا ، كاستدلال الشافعي - في وجوب القصاص في الطرف بين الرجل والمرأة - بقوله تعالى : ﴿ والجروح قصاص ﴾ (١).

فيقول الحنفي : هذا إخبار عن شرع من قبلنا ، وقد نسخ ذلك بشرعنا .

فالجواب : أن شرع من قبلنا شرع لنا ، أو يدل على أن ذلك شرع لنا - أيضاً - لأن النبي - ﷺ - قال في امرأة قلعت سن امرأة : (كتاب الله القصاص) (٢) ، وأراد به هذه الآية (٣).

والاعتراض السابع : التأويل ، وذلك ضربان :

تأويل الظاهر ، كاستدلال الشافعي - في إيجاب الإبتاء - بقوله تعالى : ﴿ فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ﴾ (٤) ، فيحمله الحنفي على الاستحباب بدليل .

والثاني : تخصيص العموم، كاستدلال الشافعي -في قتل شيوخ المشركين- بقوله تعالى : ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾ (٥) . فيخصصها الحنفي في الشيوخ بدليل (٦) .

---

(١) سورة المائدة ، الآية (٤٥) .

(٢) أخرجه البخاري في الديات ، باب القصاص بين الرجال والنساء والجراحات (٨/٩) ، وأخرجه مسلم في كتاب القسامة باب إثبات القصاص في الأسنان وما في معناها (١٣٠٢/٣) .

(٣) انظر : الملخص (٢١/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٨) ، اللمع (ص:١٨٤) ، التبصرة (ص:٢٨٥) ، شرح اللمع (١٢٨/ب) .

(٤) سورة النور ، آية (٣٣) .

(٥) سورة التوبة ، آية (٥) .

(٦) في الملخص في الجدل (٢١/ب) : جعل الشيرازي التأويل - هنا - منقسماً إلى قسمين : تأويل الظاهر ، وتأويل في تخصيص العموم ، وقال : إن تأويل الظاهر على ضربين : تأويل اللفظ على معنى يستعمل اللفظ في مثله كثيراً ، وتأويل على معنى لا يستعمل اللفظ في مثله كثيراً .
ولم يذكر ابن عقيل في جدله (ص:٢٩) ، التأويل في النسخة المتداولة المطبوعة ، ولعله سقط من الأصل المخطوط .

والجواب : أن يتكلم على الدليل الذي تأول به ، أو خص به ، ليسلم له الظاهر والعموم ☆ .

والاعتراض الثامن : المعارضة ، وهو ضربان : معارضة بالنطق ، ومعارضة بالعلة .

فالمعارضة بالنطق : مثل أن يستدل الشافعي - في تحريم شعر الميتة - بقوله تعالى : ﴿ حرمت عليكم الميتة ﴾ (١) .

فيعارضه الحنفي بقوله تعالى : ﴿ ومن أصوافها وأوبارها وأشعارها أثاثاً ومتاعاً إلى حين ﴾ (٢).

الجواب عنه من وجهين :

أحدهما : أن يتكلم على المعارضة بما يعترض به .

أو يستدل به ابتداء ، ويرجح دليله على المعارضة . وإن كانت المعارضة بعلة : تكلم عليها بما تكلم على العلل ، ليسلم دليله (٣) .

(☆) آخر الورقة (١٢) من الأصل .

(١) سورة المائدة ، الآية (٣) .

(٢) سورة النحل ، الآية (٨٠) .

(٣) انظر : الملخص في الجدل (٢٢/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٩) .

بـــاب

الكلام على الاستدلال بالسنة

وذلك من ثلاثة أوجه :

أحدها : الرد .
والثاني : الكلام على الإسناد .
والثالث : الكلام على المتن .

فأما الرد ، فمن وجوه :

أحدها : رد الرافضة [1] ، وذلك ردهم أخبارنا في المسح على الخفين ، وإيجاب غسل الرجلين ، قالوا : هذه أخبار آحاد ، ونحن لا نقول [2] به .

فالجواب : من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يقول : أخبار الآحاد أصل من أصول الدين ،فإن لم يسلموا نقلنا الكلام إليه .

والثاني : أن يقال : إن هذا تواتر من طريق المعنى ، فإن الجميع متفق على الدلالة على المسح على الخف ، وإيجاب غسل الرجلين ، وإن كان في كل

---

(١) هي إحدى فرق الشيعة ، وإنما سموا رافضة ، لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - ويقال : إنما سموا الروافض ، لكونهم رفضوا الدين . وقيل غير ذلك ، وهم يدعون « الإمامية » لقولهم بالنص على إمامة علي - رضي الله عنه - وهم فرق .
انظر : خطط المقريزي (٣٥١/٢) ، منهاج السنة (٦١ - ٩٠) ، مقالات الإسلاميين للأشعري (٨٨/١) ، المنية والأمل (ص:٤) .

(٢) انظر : شرح الطحاوية (ص:٢٤٠) ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٩) ، الملخص (٢٣/ب) .

قصة منها خبر الواحد ، فوقع العلم [بها ،] (١) كالأخبار عن شجاعة علي (٢) وسخاء حاتم (٣)

والثالث : أن يناقضوا فيما خالفونا فيه ، فإنهم أثبتوها بأخبار الآحاد (٤) .

والثاني : رد أصحاب أبي حنيفة فيما يعم به البلوى ، كردهم خبرنا في (مس الذكر) (٥) ، قالوا : ما يعم به البلوى لا يقبل فيه ☆ خبر الواحد .

والجواب : أن عندنا يقبل ، فإن لم يسلموا ، دللنا عليه ، ولأنهم عملوا به في المنع من بيع دور مكة (٦)، وإيجاب الوتر (٧) ،

---

(١) زيادة من عندنا ، يقتضيها سياق الكلام .

(٢) هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القريشي أبو الحسن ، رابع الخلفاء الراشدين ، وابن عم النبي وصهره ، وأحد الشجعان الأبطال ، توفي مغدوراً سنة (٤٠هـ) .
انظر : صفة الصفوة (١١٨/١) ، حلية الأولياء (٦١/١) ، البدء والتاريخ (٧٣/٥) .

(٣) هو حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج الطائي القحطاني أُوْعَدِيٌّ ، فارس ، شاعر ، جواد ، جاهلي ، من أهل نجد يضرب المثل بجوده .
انظر : تهذيب ابن عساكر (٤٢٠/٣) ، خزانة الأدب (٤٩٤/١) .

(٤) انظر : شرح الطحاوية (ص:٢٤٠) ، بتحقيق أحمد شاكر ، الجدل لابن عقيل (ص:٢٩) ، الملخص (٢٣/ب) .

(٥) يروى من حديث أبي هريرة – رضي الله عنه – أن النبي – ﷺ – قال : (من أفضى بيده إلى ذكره ليس دونه ستر فقد وجب عليه الوضوء) . أخرجه ابن حبان في صحيحه في كتاب الطهارة ، باب نواقض الوضوء (٢١٨/٢) ، وقال : حديث صحيح سنده ، عدول نقلته ، وأخرجه الحاكم في المستدرك في كتاب الطهارة (١٣٨/١) ، وقال : « هذا حديث صحيح » ووافقه الذهبي في « التلخيص » ، وأخرجه البيهقي في كتاب الطهارة باب الوضوء من مس الذكر (١٣١/١) .

(☆) آخر الورقة (١٣) من الأصل .

(٦) يروى من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله – ﷺ – في مكة : (لاتباع رباعها ولا تكرى بيوتها) رواه الأثرم بإسناده وأخرجه سعيد بن منصور في سننه عن مجاهد قال : مكة حرام بيع رباعها حرام إجارتها ، وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار (٤٨/٤) عن ابن عمر .

(٧) يروى من حديث عمرو بن العاص ، أخرجه الإمام أحمد في المسند (٧/٦) والطحاوي في « شرح معاني الآثار » في كتاب الصلاة ، باب الوتر هل يصلى في السفر أم لا ؟ (٤٣٠/١) ، وأخرجه الحاكم في المستدرك في كتاب معرفة الصحابة ،باب ذكر أبي بصرة الغفاري (٥٩٣/٣) ، كلهم من =

والمشي [1] خلف الجنازة [2].

والثالث : رد أصحاب مالك فيما خالف القياس ، كردهم خبرنا في (طهارة جلود الميتة) [3] ، فإنه مخالف للقياس ، فلا يقبل [4] .

والجواب : أن خَبَرَ الواحد عندنا مقدم على القياس فإن لم يسلموا دللنا عليه ، أو تناقضوا بما قبلوا فيه خبر الواحد ، وقدموه على القياس [5] .

والرابع : رد أصحاب أبي حنيفة فيما خالف قياس الأصول ، كردهم خبرنا في (المصراة) [6] ، و(القرعة) [7]

= طرق لا تخلو من مقال ، وفي إسنادها من لا يعرف سماع بعضهم من بعض . انظر : نصب الراية (١٠٨/٢) ، تلخيص الحبير (١٦/٢) .

(١) ورد من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وأبي أمامة وسهل بن سعد مرفوعاً . أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٥٢٨/٢) ، وأبو داود (٥٢٥/٣) ، والترمذي (٢٣٩/٢) ، وابن ماجة (٤٧٦/١) ، والحاكم في « المستدرك » (٤٠/٤) ، وعبد الرزاق في مصنفه (٤٤٧/٣) ، وفي إسناد بعضها من هو ضعيف ، أو مجهول ، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٤٤٥/٣) عن طاوس مرسلاً .
انظر : نصب الراية (٢٩٠/٢) ، مجمع الزوائد (٣١/٣) .

(٢) انظر : الملخص (٣٧/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٠) ، أصول السرخسي (٣٦٨/١) ، كشف الأسرار (١٦/٣) ، التبصرة (ص:٣١٤) ، شرح اللمع (١٤٠/ب) ، اللمع (ص:٢١٥) .

(٣) يروى هذا الحديث عن ابن عباس - رضي الله عنه - وسيأتي تخريجه (ص٥٠) في موضع أكثر مناسبة .

(٤) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٠) ، الملخص (٣٨/أ) ، شرح اللمع (١٤١/أ) ، اللمع (ص:٢١٥) ، التبصرة (ص:٣١٦) .

(٥) انظر : الملخص (٣٨/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٠) .

(٦) يروى من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي - ﷺ - أنه قال : (من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة أيام ، فإن ردها رد معها صاعاً من تمر) ، وفي لفظ آخر : (لا تصروا الإبل والغنم للبيع) ، أخرجه البخاري في كتاب البيوع ، باب النهي للبائع أن لا يحفل الإبل والبقر والغنم (٢٥/٣) ، وأخرجه مسلم في كتاب البيوع باب حكم بيع المصراة (١١٥٨/٣) ، وأخرجه الإمام أحمد في المسند (٤١٠/٢) .

(٧) خبر القرعة أخرجه البخاري في كتاب الشهادات ، باب القرعة في المشكلات (١٦٤/٣) ، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : (عرض النبي - ﷺ - ، على قوم اليمين ، فأسرعوا ، فأمر أن =

وغيرهما [1] .

فالجواب : أن قياس الأصول ، هو القياس على ما ثبت بالأصول ، وقد بينا الجواب عنه ، ولأنهم ناقضوا ، فعملوا بخبر الواحد في (نبيذ التمر) [2]. و(قهقهة المصلي) [3] ، و(أكل الناسي في الصوم) [4] .

والخامس : رد أصحاب أبي حنيفة فيما يوجب زيادة في نص القرآن ، وأن ذلك نسخ ، كخبرنا في (إيجاب التغريب) [5] . فقالوا : هذا يوجب زيادة في نص القرآن ، وذلك نسخ ، ولا يقبل فيه خبر الواحد .

= يسهم بينهم في اليمين أيهم يحلف) وأخرجه أبو داود في كتاب الأقضية باب الرجلين يدعيان شيئاً (٣٩/٤) ، بلفظ : (أن رجلين اختصما إلى النبي - ﷺ - في متاع ليس لواحد منهما بينة ..) الحديث ، وأخرجه الإمام أحمد في المسند (٤٨٩/٢) ، بلفظ : (إذا كره الاثنان اليمين ، أو استحباها ، فليستهما عليها) .

(١) انظر : التلخيص (٣٨/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٠) ، شرح اللمع (١٤١/أ) ، اللمع (ص:٢١٥) .

(٢) يروى حديث التوضيء بنبيذ التمر عن ابن عباس وابن مسعود - رضي الله عنهم - مرفوعاً . أخرجه الإمام أحمد في المسند (٤٠٢/١ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠) وأخرجه أبو داود في الطهارة ، باب ما جاء في الوضوء بالنبيذ (٥٩/١) وابن ماجة في كتاب الطهارة وسننها ، باب الوضوء بالنبيذ (١٧٩/١) ، وأخرجه عبد الرزاق في « مصنفه » في كتاب الطهارة ، باب الوضوء بالنبيذ (١٧٩/١) ، وأخرجه البيهقي في كتاب الطهارة ، باب منع التطهير بالنبيذ (٩/١) ، وقد ضعف العلماء حديث ابن مسعود بثلاث علل ، انظر : نصب الراية (١٣٧/٣) .

(٣) إعادة الوضوء والصلاة من القهقهة في الصلاة ، فيه أحاديث مسندة وأخرى مرسلة .
أما المسندة : فرويت من حديث أبي موسى الأشعري ، وأبي هريرة ، وابن عمر وغيرهم ، أخرجه الطبراني في « معجمه » من حديث أبي موسى ، ورجاله موثقون وفي بعضهم خلاف ، وأخرجه الدارقطني من حديث أبي هريرة، في كتاب الطهارة ، باب حديث القهقهة في الصلاة (١٦٤/١)، وفي بعض رجاله من هو ضعيف ، ومن هو متروك .
أما المرسلة فرويت من حديث أبي العالية ، ومعبد الجهني وغيرهما وقد اعترف أهل الحديث بصحته مرسلاً .
انظر : نصب الراية (٤٧/١) ، السنن الكبرى للبيهقي مع الجوهر النقي (١٤٤/١) ، تلخيص الحبير (١١٥/١) .

(٤) يروى من حديث أبي هريرة مرفوعاً . أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٩٥/٢) ، والبخاري (٨٨/٣) ، ومسلم (٨٠٩/٢) ، والترمذي (٤١١/٣) ، وابن ماجة (٥٣٥/١) ، والدارمي (٣٤٦/١) .

(٥) سيأتي - قريباً - تخريج هذا الحديث في موضع أكثر مناسبة .

والجواب : أن ذلك ليس بنسخ عندنا ، لأن النسخ هو الرفع والإزالة ، ونحن لم نرفع ما في الآية ، ولأنهم ناقضوا ، فزادوا النبيذ في آية التيمم بخبر الواحد [(١)] .

وأما الإسناد : فالكلام فيه من وجهين :

أحدهما : المطالبة بإثباته ، فهذا يكون في الأخبار التي لم توقف في السنن ، ولم تسمع إلا من المخالفين ، كاستدلال الحنفي في صدقة البقر بأن النبي - ﷺ - قال : (في أربعين مسنة وفيما زاد فبحسابه) [(٢)] .

والجواب : ☆ أن يبين إسناده ، أو يحيله إلى كتاب معتمد [(٣)] .

والثاني : القدح في الإسناد . وهو من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يذكر في الراوي [(٤)] سبباً يوجب الرد ، مثل أن يقول : إنه كذاب ، أو مبتدع ، أو مغفل .

فالجواب : أن يبين للحديث طريقاً آخر .

والثاني : أن يذكر أنه مجهول .

فالجواب : أن يبين للحديث طريقاً آخر ، أو يزيل جهالته برواية

---

(١) انظر : الملخص (٣٨/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٠)، اللمع (ص:١٨٣) ، شرح اللمع (١٢٦/ب).

(٢) لم أجده بهذا اللفظ ، وإنما أخرجه الترمذي في الزكاة ، باب ما جاء في زكاة البقر (٦٨/٢) من حديث معاذ ، قال : بعثني رسول الله - ﷺ - إلى اليمن فأمرني أن آخذ من كل ثلاثين بقرة تبيعاً ، أو تبيعة ومن كل أربعين مسنة . وأخرجه مالك في الموطأ في الزكاة باب ما جاء في صدقة البقر (٢٥٩/١) ، وأخرجه الإمام أحمد في المسند (١٧٩/٥) ، وأخرجه أبو داود في الزكاة ، باب زكاة السائمة (رقم ١٥٧٦) وأخرجه النسائي في الزكاة ، باب زكاة البقر (٢٥/٥) ، وأخرجه الدارقطني في الزكاة ، باب ليس في العوامل صدقة (١٠٣/٢) .

(☆) آخر الورقة (١٤) من الأصل .

(٣) انظر : كتاب الجدل (ص:٣٠) ، الملخص في الجدل (٢٤/أ) .

(٤) في الأصل : « الرد أي » وهو تحريف .

الثقات عنه ، أو ثناء أصحاب الحديث عليه .

والثالث : أن يذكر أنه مرسل .

فالجواب : أن يبين أنه مسند ، أو يقول : المرسل كالمسند إن كان ممن يعتقد قبول المراسيل [1] .

وأضاف أصحاب أبي حنيفة إلى هذا وجوهاً أخر :

منها : أن يقول: « السلف ردوه »، كما قالوا – في حديث القسامة [2]– : أن عمرو بن شعيب [3] قال : والله ما كان الحديث كما حدث سهل [4].

فالجواب : أنه إذا كان الراوي ثقة لم يرد حديثه بإنكار غيره ، لأن المنكر ينفي والراوي يثبت، والإثبات مقدم على النفي لأن مع المثبت زيادة علم [5].

ومنها : أن يقول : « الراوي أنكر الحديث ، كما قالوا في قوله – ﷺ – :

---

(١) انظر : كتاب الجدل (ص:٣٠) ، الملخص (٢٤/ب) ، اللمع (ص:٢٢٣) ، التبصرة (ص:٣٢٥) .

(٢) أخرجه البخاري في الديات ، باب القسامة (١١/٩) ، وأخرجه مسلم في القسامة ، باب القسامة (١٢٩١/٣) ، ومالك في الموطأ (٨٧٧/٢)، والترمذي في الديات ، باب ما جاء في القسامة (٤٣٦/٢)، والنسائي في القسامة ، باب تبرئة أهل الدم في القسامة (٥/٨-١٢) .

(٣) هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص : روى عن أبيه وابن المسيب ، قال عنه البخاري : رأيت أحمد وعلياً وإسحاق وأبا عبيد وعامة أصحابنا يحتجون به ، توفي بالطائف سنة (١١٨هـ) .
انظر : تهذيب التهذيب (٤٨/٨) ، ميزان الاعتدال (٢٨٩/٢) .
وما روي عن عمرو بن شعيب أخرجه النسائي في القسامة ، باب تبرئة أهل الدم في القسامة (١٢/٨) .

(٤) هو أبو عبد الرحمن سهل بن أبي حيثمة بن ساعدة بن عامر الأنصاري ، الأوسي ، صحابي جليل . ولد سنة (٣هـ) ، توفي بالمدينة .
انظر : الاستيعاب (٦٦١/٣) ، الإصابة (١٩٤/٣) .

(٥) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٢) ، الملخص (٢٥/أ) .

(أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل)[1] « راويه الزهري »[2]، وقد قال : « لا أعرفه »[3].

فالجواب: إن إنكار الراوي لا يقدح في الحديث، لجواز أن يكون نسيه[4].

ومنها : أن يقول : « راويه لم يعمل به » ، كما قالوا في [حديث][5] الغسل من ولوغ الكلب سبعاً[6] : « إن راويه أبو هريرة »[7]، وقد أفتى بثلاث مرات[8].

---

(١) يروى من حديث عائشة – رضي الله عنها – أخرجه الترمذي في كتاب النكاح ، باب ما جاء لا نكاح إلا بولي (٤٠٨/٣) ، وقال : « حديث حسن » ، وأخرجه الحاكم في « المستدرك » في كتاب النكاح ، باب لا نكاح إلا بولي (١٦٨/٢) ، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه ، وأقره الذهبي في « التلخيص » .

(٢) هو أبكر محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري أول من دون الحديث وأحد أكابر الحفاظ والفقهاء تابعي من أهل المدينة ، ولد سنة (٥٨هـ) ، ومات سنة (١٢٤هـ) .
انظر : تذكرة الحفاظ (١٠٢/١) ، وفيات الأعيان (٤٥١/١) ، وتهذيب التهذيب (٤٤٥/٩) .

(٣) انظر : مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه للبوصيري (١٠٣/٢) .

(٤) انظر : كتاب الجدل (ص:٣٢) ، الملخص في الجدل (٢٥/ب) .

(٥) زيادة لتحسين السياق ، وانظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٢) .

(٦) أخرجه مالك في « الموطأ » في كتاب الطهارة ، باب جامع الوضوء (٣٤/١) وأخرجه البخاري في كتاب الوضوء ، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان (٥٤/١) ، وأخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب حكم ولوغ الكلب (٢٣٤/١) ، وأخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الوضوء بسئور الكلب (٥٧/١) ، وأخرجه الترمذي في الطهارة ، باب ما جاء في سئور الكلب (٦١/١) ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب الطهارة ، باب غسل الإناء من ولوغ الكلب (١٣٠/١) ، وأخرجه النسائي في كتاب الطهارة باب سئورالكلب (٥٢/١) .

(٧) هو : الإمام الفقيه المجتهد الحافظ ، صاحب رسول الله – ﷺ – عبد الرحمن بن صخر الدوسي ، سيد الحفاظِ الأثبات . أسلم سنة (٧هـ) ، وتوفي بالمدينة سنه (٥٩هـ) .
انظر : طبقات ابن سعد (٣٦٢/٢) ، حلية الأولياء (٣٧٦/١) ، العبر (٦٣/١) ، البداية والنهاية (١٠٣/٨) .

(٨) كما أخرجه الطحاوي في «شرح معاني الآثار » في الطهارة باب سئور الكلب (٢٣/١) ، والدارقطني في كتاب الطهارة ، باب ولوغ الكلب في الإناء (٦٥/١) .
احتج الجمهور على وجوب سبع غسلات للإناء إذا ولغ فيه الكلب بالحديث وهو واضح . وقال بعضهم : لا تجب السبع ، بل ولوغ الكلب كغيره من النجاسات ، والتسبيع ندب ، واستدلوا =

فالجواب : أن الراوي يجوز أن يكون قد نسي في حال الفتيا ، أو أخطأ في تأويله ، فلا يترك سنة ثابتة بتركه [1].

ومنها : أن يقول : « هذه الزيادة لم تنقل [2] نقل [الأصل] [3] » ، كما قالوا في قوله - عليه السلام - : (فيما سقت السماء العشر وفيما سقي بنضح أو غرب نصف العشر☆ ، إذا بلغ خمسة أوسق) [4].

فقالوا : هذا الحديث رواه جماعة ، فلم يذكروا إلا وسقاً ، فدل على أنه لا أصل لها .

والجواب : أنه يجوز أن يكون قد ذكر هذه الزيادة في وقت لم يحضر الجماعة ، أو كان هو أقرب إليه فسمع الزيادة ، ولم يسمعوا ، فلم يجز رد خبر الثقة [5].

وأما المتن ، فهو ثلاثة : قول ، وفعل ، وإقرار .

فأما القول : فضربان : مبتدأ ، وخارج على سبب .

= على ذلك بأن راوي الحديث - أبو هريرة - أفتى أنه يغسل من ولوغه ثلاث مرات ، وأجيب عن هذا : بأن العمل بما رواه عن النبي - ﷺ - لا بما رآه وأفتى به ، وبأنه معارض بما روى عنه : أنه أفتى بالغسل سبعاً ، وهذه أرجح سنداً ، وهي توافق الرواية المرفوعة . كما استدلوا بما روي عنه - ﷺ - أنه قال : (يغسل ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً) فالحديث يدل على التخيير وعدم التعيين ، وهو حديث ضعيف لا تقوم به حجة .

(1) انظر : التبصرة (ص:٣٤٣) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٢) ، الملخص (ص:٢٦/أ) .

(2) في الأصل : « ينقل » ، ولعل الصواب ما أثبته .

(3) في الأصل : « الأصحاب » وهو تصحيف ، والمثبت من شرح اللمع (١٤٣/أ) .

(☆) آخر الورقة (١٥) من الأصل .

(4) يروى من حديث ابن عمر وجابر وأبي هريرة أخرجه أحمد في مسنده (١٤٥/١) ، ومالك في الموطأ (١٨٢/١) ، والبخاري (١٢٦/٢) ، والترمذي (٧٥/٢)، وأبو داود (٢٥٢/٢) ، والنسائي (٣١/٥)، وابن ماجة (٥٨٠/١) .

(5) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٢)، شرح اللمع (١٤٣/ب)، التبصرة (ص:٣٢١) ، الملخص (٢٦/ب)

فالمبتدأ كالكتاب [1] ، يتوجه عليه ما يتوجه على الكتاب ، وقد بيناه ، إلا أني أعيد القول في السنة ، لأنه أوضح أمثلة ، وربما اتفق فيه زيادة لم تذكر [2] في الكتاب .

والاعتراض على المتن من ثمانية أوجه :

أحدها : أن يستدل بما لا يقول به ، وذلك من ثلاثة أوجه :

فمنها : أن يستدل بحديث ؛ وهو ممن لا يقبل مثل ذلك الحديث ، كاستدلالهم [3] بخبر الواحد فيما يعم به البلوى ، أو فيما يخالفه القياس [4] ، وما أشبه ذلك ، مما لا يقول فيه بخبر الواحد .

والجواب : أن يقول : إن كنت أنا لا أقول به إلا : أنك تقول به ، وهو حجة عندك ، فلزمك العمل به .

والثاني : أن يستدل فيه [5] بطريق لا يقول به ، مثل : أن يستدل بدليل الخطاب ، وهو لا يقول به ، كاستدلاله في إبطال خيار المجلس بما روي أن النبي - ﷺ - : (نهى عن بيع الطعام حتى يقبض) [6] ، فدل على أنه

---

(١) في الأصل : « الكتاب » ، ولعل الصواب « كالكتاب » وهو ما يتفق وسياق الكلام ، وهو ما أثبتناه .
وانظر : الملخص (٢٦/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٢) .

(٢) في الأصل : « يذكر » ، والصواب ما أثبتناه .

(٣) أي : الحنفية . انظر : التبصرة (ص:٣١٤) ، اللمع (ص:٢١٥) ، شرح اللمع (١٤٠/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٣) ، الملخص (٢٧/أ) .

(٤) المراد : استدلال المالكية بخبر الواحد فيما يخالف القياس .
انظر : التبصرة (ص:٣١٦) ، اللمع (ص:٢١٥) ، شرح اللمع (١٤١/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٣) .

(٥) في الجدل لابن عقيل (ص:٣٣) : « منه » ، وفي الملخص (٢٧/أ) : « من الخبر » .

(٦) ورد هذا الحديث بألفاظ وطرق مختلفة ، أخرجه البخاري في صحيحه مع الفتح (٣٤٩/٤) ، ومسلم (١١٥٩/٣) ، والترمذي (٥١٢/٤) ، وابن ماجة (٧٣٩/٢) ، والإمام أحمد في المسند (٣٢٨/١) ، =

إذا قبض جاز بيعه ، وإن كان في المجلس .

فيقال له : هذا استدلال بدليل الخطاب ، وأنت لا تقول به .

والجواب : أن يقول : هذه طريقة لبعض أصحابنا ، وأنا ممن أقول به ، أو أن يقول : إن هذا بلفظ الغاية ، وأنا أقول به فيما علق الحكم فيه على الغاية .

والثالث : أن لا يقول به في الموضع الذي ورد فيه ، كاستدلالهم – على أن الحر (☆) يقتل بالعبد – بقوله (١) – ﷺ – : (من قتل عبده قتلناه) (٢) .

فيقال : ما تناوله الخبر لا نقول به ، فإنه لا خلاف أنه لا يقتل بعبده .

وقد تكلف بعضهم الجواب عنه: بأنه لما وجب القتل على الحر بقتل عبده، دل على أنه يقتل بعبد (٣) غيره أولى ، ثم دل الدليل على أنه لا يقتل بعبده ، فبقي قتله بعبد غيره على ما اقتضاه (٤) .

والاعتراض الثاني : أن يقول بموجبه ، وذلك على وجهين :

أحدهما : أن يحتج المستدل بأحد الوضعين ، فيقول السائل بموجبه ،

= (٢٨٣/٣) ، والإمام الشافعي في الرسالة (ص/٣٣٥) ، انظر تلخيص الحبير (٢٥/٣) ، ونيل الأوطار (٢٩٤/٦) .

(☆) آخر الورقة (١٦) من الأصل .

(١) في الأصل : « لقوله » ، ولعل الصواب ما أثبتناه ، وهو ما يتفق وسياق الكلام .

(٢) يروى من حديث سمرة بن جندب ، أخرجه سعيد بن منصور في سننه ، وأخرجه الإمام أحمد في « المسند » (١٠/٥) ، وأخرجه الترمذي في الديات ، باب ما جاء في الرجل يقتل عبده (٤٣٢/٢) ، وقال : « حديث حسن غريب » .

(٣) في الأصل : « عبد » والصواب ما أثبتناه .

(٤) لم يرتض أبو إسحاق الشيرازي هذا الجواب ، وقال في الملخص (٢٧/ب) : « وهذا ليس بشيء ، لأن وجوب قتله بعبد غيره مفهوم الخطاب ، ووجوب قتله بعبد نفسه نفس الخطاب ، فإذا سقط الخطاب سقط المفهوم ، فإنه فرع له ، ولا يجوز أن يسقط الأصل ويبقى الفرع » .
وانظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٢) .

بالحمل على الوضع الآخر ، مثل أن يستدل الشافعي - في نكاح المحرم - بقوله - ﷺ - : (لا ينكح المحرم ، ولا ينكح) (١) .

فيقول الحنفي: النكاح في اللغة هو : الوطء ، فكأنه قال : لا يطأ المحرم.

والجواب من وجهين :

أحدهما : أن يقول : النكاح في عرف الشرع هو : العقد ، وفي عرف اللغة هو : الوطء ، واللفظ إذا كان له عرفان ، عرف في اللغة ، وعرف في الشرع حمل على عرف الشرع ، ولا يحمل على عرف اللغة إلا بدليل .

والثاني : أن يبين بالدليل - من سياق الخبر أو غيره - أن المراد به العقد (٢) .

والضرب الثاني : أن يقول بموجبه في الموضع الذي احتج به ، كاستدلال أصحابنا - في خيار المجلس - بقوله - عليه السلام - : (المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا) (٣) .

فيقول المخالف : المتبايعان هما المتشاغلان بالبيع قبل الفراغ ، وهما بالخيار عندي .

---

(١) يروى من حديث عثمان مرفوعاً ، أخرجه الإمام مالك في الموطأ (٣٤٨/١) ، والإمام أحمد في المسند (٥٧/١ ، ٦٤) ، ومسلم في صحيحه (١٠٣٠/٣) وأبو داود (٤٢١/٢) ، والترمذي (١٦٧/٢) ، وقال : حسن صحيح ، والنسائي (١٩٢/٥) ، وابن ماجة (٦٣٢/١) ، والدارمي (٦٥/٢) .

(٢) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٣) ، الملخص في الجدل (٢٨/أ) .

(٣) يروى هذا الحديث عن ابن عمر بألفاظ متقاربة ، أخرجه البخاري في كتاب البيوع ، باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا (١٨/٣) ، ومسلم في كتاب البيوع ، باب ثبوت خيار المجلس للمتبايعين (١١٦٣/٣) ، وأبو داود في كتاب البيوع ، باب في خيار المتبايعين (٧٣٢/٣) ، والترمذي في كتاب البيوع ، باب ما جاء في البيعين بالخيار (٥٤٧/٣) ، والنسائي في كتاب البيوع ، باب وجوب الخيار للمتبايعين قبل افتراقهما (٢٤٨/٧) ، وابن ماجة في كتاب التجارات ، باب البيعان بالخيار ما لم يفترقا (٧٣٦/٢) .

والجواب من وجهين :

أحدهما : أن يبين أن اللفظ في اللغة حقيقة فيما ادعاه .

والثاني : أن يبين بالدليل - من سياق الخبر أو غيره - أن المراد به ما قاله [١] .

والاعتراض الثالث : أن يدعي الإجمال ، إما في الشرع ، أو في اللغة .

فأما في الشرع : فهو مثل ☆ أن يحتج الحنفي - في جواز الصلاة بغير اعتدال - بقوله -: (صلوا خمسكم) [٢] ، وهذا قد صلى .

فيقول الشافعي : هذا مجمل ، لأن المراد بالصلاة : هو الصلاة الشرعية ، وذلك لا يعلم من لفظه ، بل يفتقر في معرفته إلى غيره ، فلم يحتج به إلا بدليل على أن ذلك صلاة [٣] .

والجواب : أن يسلك طريقة من يقول : إن الخطاب بلغة العرب ، والصلاة في اللغة : هي [٤] الدعاء ، فوجب أنه إذا فعل ما يسمى صلاة في اللغة يكون ممتثلاً .

وأما المجمل في اللغة : فمثل أن يستدل الحنفي - في تضمين الرهن - بقوله

---

(١) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٣) ، الملخص (٢٩/أ) .

(☆) آخر الورقة (١٧) من الأصل .

(٢) يروى من حديث أبي أمامة - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يخطب الناس في حجة الوداع وهو على الجدعاء ، واضعاً رجله في غراز الرحل يتطاول ، يقول : ألا تسمعون ، فقال رجل من آخر القوم : ما تقول ؟ قال : اعبدوا ربكم ، وصلوا خمسكم ، وصوموا شهركم ، وأدوا زكاة أموالكم ، وأطيعوا ذا أمركم ، تدخلوا جنة ربكم) أخرجه الإمام أحمد في « المسند » (٢٥١/٥) .

(٣) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٤) ، الملخص (٣٠/أ) .

(٤) في الأصل : « هو » ، والصواب ما أثبتناه .

- ﷺ - : (الرهن بما فيه) [١] .

فيقول له الشافعي : هذا مجمل ، لأنه يفتقر إلى تقدير مضمن ، فيحتمل أن يكون معناه : « الرهن مضمون بما فيه » ، ويحتمل أن يكون معناه : « محبوس بما فيه » [٢] ؛ فوجب أن يتوقف فيه .

والجواب : أن يدل على أن المراد به ما ذكروه ، إما من جهة الوضع ، أو من جهة الدليل .

والاعتراض الرابع : المشاركة في الدليل ، وذلك مثل أن يستدل الحنفي - في مسألة الساجة - [بقوله ﷺ :] [٣] (لا ضرر ولا ضرار) [٤] ، في نقض دار الغاصب ، ورد الساجة إضرار ، فوجب أن لا يجوز .

فيقول الشافعي : هذا حجة لنا ، لأن في إسقاط حق المالك من عين ماله والإحالة على ذمة الغاصب إضراراً به ، فوجب أن لا يجوز ذلك .

والجواب : أن يبين المستدل أنه لا إضرار على المالك ، فإنه يدفع إليه

---

(١) يروى من حديث أنس ، أخرجه الدارقطني في كتاب البيع (٣٢/٣) ، من طريق حميد ، قال الدارقطني لا يثبت هذا عن حميد ، وروى من طريق آخر عن حماد بن سلمة عن قتادة ، وفيه إسماعيل بن أبي أمية قال الدارقطني : إسماعيل هذا يضع الحديث ، وهذا باطل عن قتادة ، وعن حماد بن سلمة .

(٢) قال ابن عقيل : « ويحتمل : « مبيع بما فيه ... » .
انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٤) ، الملخص (٢٩/ب) .

(٣) زيادة من عندنا ، يقتضيها سياق الكلام .

(٤) يروى هذا الحديث عن جماعة من الصحابة ، بطرق لا يخلو بعضها من مقال : فقد روى عن عبادة بن الصامت وابن عباس وأبي سعيد الخدري وعائشة ، وغيرهم - رضي الله عنهم - .
أخرجه الإمام أحمد في المسند (٣٢٧/٥) ، وابن ماجة (٧٨٤/٢) ، والدارقطني (٢٢٨/٤) ، والحاكم (٥٧/٢) ، وقال الحاكم : في حديث أبي سعيد الخدري « صحيح الإسناد ولم يخرجاه » ، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٦٩/٦) ، وأخرجه ابن أبي شيبة ، والطبراني في معجمه « الكبير » و« الأوسط » .
انظر : نصب الراية (٣٨٤/٤) ، مجمع الزوائد (٢٠٥/٤) ، إرواء الغليل (٤٠٩/٣) ، المعتبر للزركشي (ص: ٢٣٥ - ٢٣٧) .

نقيمة . فيزول عنه الضرر [1] .

والاعتراض الخامس : باختلاف الرواية .

مثل : أن يستدل الشافعي - في جواز العفو عن القصاص من غير رضا الجاني - بقوله - ﷺ - : (فمن [2] قتل ☆ بعد ذلك ، فأهله بين خيرتين إنْ أحبوا قتلوا وإن أحبوا أخذوا العقل [3]) .

فيقول المخالف : قد روي : (إن أحبوا فأدوا) [4]، والمناداة : مفاعلة ، ولا يكون ذلك بالتراضي ، والخبر خبر واحد ، فيجب التوقف فيه ، حتى يعلم أصل الحديث .

الجواب : أنه قد روي الجميع ، والظاهر منها الصحة فيه ، فيصير كالخبرين ، فيجمع بينهما ، فنقول : يجوز بالتراضي وبغير التراضي ، وهم لا يقولون بما رويناه [5] .

الاعتراض السادس : النسخ ، وذلك من وجوه :

أحدها : أن ينقل نسخه صريحاً .

---

(١) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٤) ، الملخص (٣١/أ) .

(٢) يروى من حديث أبي هريرة وأبي شريح الخزاعي وغيرهما .
أخرجه الإمام أحمد في المسند (٢٣٨/٢) ، وأخرجه البخاري في الديات باب من قتل له قتيل فهو بخير النظرين (٦/٩) ، وأخرجه أبو داود في الديات ، باب ولي العمد يرضى بالدية (١٧٢/٤) ، وأخرجه الترمذي في الديات ، باب ما جاء في حكم ولي القتيل في القصاص والعفو (٤٣٠/٢) ، وأخرجه النسائي في القسامة باب هل يؤخذ من قاتل العمد الدية إذا عفا ولي المقتول عن القود (٣٨/٨) .

(☆) آخر الورقة (١٨) من الأصل .

(٣) جاء في الأصل « الدية » وكتب فوق هذه الكلمة : « العقل » ، ولعل المراد « العقل » كما جاء في كتب الحديث ، وفي الملخص (٣٢/ب) .

(٤) أخرجه النسائي (٣٨/٨) .

(٥) انظر : الملخص (٣٢/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٤) .

والثاني : أن ينقل ما ينافيه متأخراً ، فيدعي نسخه به .

والثالث : أن ينقل عن الصحابة العمل بخلافه ليدل على نسخه .

والرابع : أن يدعي نسخه، بأنه شرع من قبلنا ، وأنه نسخه شرعنا [١].

فأما النسخ بالتصريح : فهو أن يستدل أصحابنا - في طهارة جلود الميتة بالدباغ - بقوله - ﷺ - : (أيما إهاب دبغ فقد طهر) [٢] .

فيقول الحنفي : هذا منسوخ بقوله - عليه السلام - : (كنت رخصت لكم في جلود الميتة ، فإذا أتاكم كتابي هذا ، فلا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب) [٣] ، فهذا صريح في نسخ كل خبر ورد في طهارة الجلد بالدباغ [٤] .

والجواب : أن يبين أن هذا لم يتناول خبرنا ، وإنما ورد هذا في جلود الميتة قبل الدباغ ، لأن الإهاب اسم للجلد قبل الدباغ ، فأما بعد الدباغ فلا يسمى إهاباً ، وإنما يسمى جلداً وأديماً وأفيقاً [٥] .

وأما النسخ بنقل المتأخر : مثل أن يستدل الظاهري - في جلد الثيب مع

---

(١) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٤-٣٥) ، شرح اللمع (١٢٦/أ) ، اللمع (ص:١٧٦) ، الملخص (٣٣/ب) .

(٢) يروى هذا الحديث عن ابن عباس ، أخرجه الإمام أحمد في « المسند » (٢١٩/١) ، والترمذي في كتاب اللباس ، باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت (٢٢١/٤) ، والنسائي في كتاب الفرع والعتيرة ، باب جلود الميتة (١٧٣/٧) ، وابن ماجة في كتاب اللباس ، باب لبس جلود الميتة إذا دبغت (١١٩٣/٢) ، وابن حبان ، وقال الترمذي « حسن صحيح » وأخرجه الدارقطني في كتاب الطهارة ، باب الدباغ (٤٨/١) ، من حديث ابن عمر ، وقال : إسناده حسن .

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب اللباس ، باب من روى أن لا ينتفع بإهاب الميتة (٦٧/٤) ، وأخرجه الترمذي في كتاب اللباس ، باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت (١٢٥/٣) ، والنسائي في كتاب الفرع والعتيرة باب ما يدبغ من جلود الميتة (١٥٥/٧) ، وابن ماجة في كتاب اللباس باب من قال : « لا ينتفع من الميتة بإهاب ولا عصب » (١١٩٤/٢) .

(٤) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٤) ، شرح اللمع (١٢٦/أ) ، اللمع (ص:٢٧٦) ، الملخص (٣٤/أ) .

(٥) انظر : شرح اللمع (١٢٦/أ) ، الملخص (٣٤/أ) .

ـرجم – بقوله – ﷺ – : (خـذوا عني خـذوا عني قـد جعل الله لهن سبيلاً ، ـبكر بـالبكر جلـد مـائـة وتغريب عـام ☆ ، والثيب بـالثيب جلـد مـائـة و ـرجم) [1] .

فيقـول الشـافعي : هـذا منسـوخ ، بمـا روي أن النبي – عليـه السـلام – رجم ماعزاً [2] ولم يجلده » [3] . وهـذا متـأخر عن خبركم ، لأن خبركم ورد في ـول ما شرع الجلد والرجم .

والجواب : أن يتكلم على الناسخ بما يسقطه ، ليبقى له الحديث [4] .

وأمـا النسخ بعمل الصحـابـة بخلافـه فمثـل استـدلال الحنفي في استئنـاف الفريضـة بقولـه – عليـه السـلام – (فـإذا زادت الإبـل على عشرين ومـائـة ، استؤنفت الفريضة ، في كل خمس شياه) [5] ، فيقول الشافعي : هـذا الحـديث

(☆) آخر الورقة (١٩) من الأصل .

(١) يروى من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه، أخرجه الإمام أحمد في « المسنـد » (٤٧٦/٣)، ومسلم في كتاب الحدود ، باب في الرجم (١٣١٦/٣) ، وأبو داود في كتاب الحدود ، باب في الرجم (٥٦٩/٤) والترمذي في كتاب الحدود ، باب ما جاء في الرجم على الثيب (٤١/٤) ، وابن ماجة في كتاب الحدود ، باب حد الزنا (٨٥٢/٢) .

(٢) هو : ماعز بن مالك الأسلمي ، يقال : إن اسمه «غريب» له صحبـة ، وهو معـدود في المـدنيين . انظر : طبقات ابن سعد (٣٢٤/٤) ، الإصابة (٣٣٧/٣) .

(٣) هذا المعنى متواتر عن النبي – ﷺ – ويروى من حديث أبي هريرة وجـابر وابن عبـاس ، وأبي سعيد وبريدة وغيرهم . أخرجه البخاري في كتاب المحـاربين ، بـاب سؤال الإمـام المقر (٢٤/٨) ، وأخرجه مسلم في كتاب الحدود ، باب من اعترف على نفسه بالزنى (١٣١٨/٣) ، وأخرجه أبو داود في كتاب الحدود ، باب رجم ماعز بن مالك (٥٨١/٤) ، وأخرجـه الترمـذي في كتـاب الحـدود ، باب ما جاء في درء الحد (٣٦/٤) ، وأخرجه النسائي في كتـاب الجنـائز ، بـاب ترك الصلاة على المرجوم (٦٣/٤) .

(٤) انظر : اللمع (ص:١٧٦) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) ، شرح اللمع (١٢٦/أ) ، الملخص (٣٤/أ) .

(٥) يروى من حديث محمد بن عمرو بن حزم ، أخرجه الطحاوي في « شرح الآثـار » (٤١٧/٢) ، وأبو داود في المراسيـل (ص:١٤) ، وابن حـزم في « المحلي » (٣٣/٦) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (٩٤/٤) ، من طريق حماد بن سلمـة عن قيس بن سعـد ، وقـال البيهقي : « وهو منقطع بين أبي =

منسوخ [1] ، لأن أبا بكر [2] وعمر [3] - رضي الله عنهما - لم يعملا بـه ، ولو لم يعلما نسخه لعملا به [4] .

والجواب : أن يتكلم على عمل الصحابة بما يسقطه ليبقى له الخبر [5] .

وأما النسخ بأنه شرع من قبلنا : فمثل استدلال الشافعي - رحمه الله - في رجم الذمي بأن النبي - ﷺ - : (رجم يهوديين زنيا) [6] .

فيقول المخالف : إنما رجمها بحكم التوراة ، فإنه أمر بإحضارهما ثم عمل بذلك ، وشرعنا قد نسخ ذلك .

والجواب : أن شرع من قبلنا شرع لنا ، ما لم نعلم نسخه ، ولأن النبي

= بكر بن حزم إلى النبي - ﷺ - وقيس بن سعد أخذه عن كتاب لا عن سماع » وقال ابن الجوزي في « التحقيق » : « هذا حديث مرسل » . وأخرجه ابن أبي شيبة في « مصنفه » (١٢٥/٣) من حديث علي رضي الله عنه ، وأبو عبيد في « كتاب الأموال » (ص:٣٦٣) .

(١) أي : بما روي أن النبي - ﷺ - قال : (إذا زادت الإبل على مائة وعشرين ، ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة .
انظر : مسند الإمام أحمد (١٤/٢) ، صحيح البخاري (١٣٢/٢) ، وسنن أبي داود (٢١٤/٢) ، وسنن النسائي (١٧/٥) ، وسنن الدارقطني (١١٣/٢) ، والدارمي (٣٨١/١) ، والبيهقي (٨٨/٤) .

(٢) هو عبد الله بن عثمان بن عامر القرشي التيمي ، ابن أبي قحافة ، صاحب النبي - ﷺ - قبل البعثة ، وسبق إلى الإيمان به ، توفي سنة (١٣هـ) .
انظر : الاستيعاب (٢٤٣/٢) ، الإصابة (٣٤١/٢) ، طبقات ابن سعد (١١٩/٣) .

(٣) هو : أمير المؤمنين أبو حفص ، عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، أحد السابقين إلى الإسلام ، ولي الخلافة بعد أبي بكر سنة (١٣هـ) ، وتوفي سنة (٢٣هـ) .
انظر : الاستيعاب (٤٥٨/٢) ، الإصابة (٥١٨/٢) ، صفة الصفوة (١٠١/١) .

(٤) انظر : الملخص (٣٤/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) .

(٥) انظر : الملخص (٣٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) .

(٦) يروى من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، تفسير سورة آل عمران (١٧٠/٥) ، وأخرجه البخاري في كتاب الحدود ، باب أحكام أهل الذمة وإحصانهم ، إذا زنوا ورفعوا إلى الإمام (٢٩/٨،٣٠) ، وأخرجه مسلم في كتاب الحدود ، باب حد الزنا - رجم اليهود أهل الذمة في الزنا - (١٢٢/٥) .

- ﷺ - عمل به ، فدل على أنه شرع لنا [1] .

وألحق أصحاب أبي حنيفة بذلك وجهاً آخر ، وهو : النسخ بزوال العلة ، وذلك مثل أن يستدل أصحابنا - في تخليل الخمر - بأن النبي - ﷺ - نهى أبا طلحة [2] عن تخليلها [3] .

فقالوا : هذا كان أول ما حرم الخمر ، وألفوا شربها ، ينهى عن تخليلها تغليظاً وتشديداً ، وقد زال هذا المعنى ، فزال الحكم [4] .

والجواب : أن يبين أن ذلك لم يكن لهذه العلة ، بل كان ذلك بياناً لحكم الخبر ، كإيجاب الحد ، وتحريم الشرب ، والمنع من البيع ، وغير ذلك .

وعلى أنا لو سلمنا أنه حرم لهذه العلة ، إلا أنه حرمها ☆ بقول مطلق ، يقتضي تحريمه في الأزمان كلها، ولا يجوز نسخه بزوال العلة كما أنه شرع الرمل، والاضطباع في الحج ، لإظهار الجلد للكفار ، وقد زال هذا المعنى ، والحكم باق [5] .

والاعتراض السابع : التأويل ، وذلك ضربان :

---

(١) انظر : الملخص (٣٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) ، اللمع (ص:١٤٨) ، التبصرة (ص:٢٨٥) ، شرح اللمع (١٢٨/ب) .

(٢) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الخزرجي البخاري ، صاحب رسول الله - ﷺ - ومن بني أخواله ، وأحد أعيان البدريين .
انظر : الاستيعاب (٥٥٣/٢) ، طبقات ابن سعد (٥٠٤/٣) ، الإصابة (٥٥/٤) .

(٣) يروى عن حديث أنس - رضي الله عنه - أخرجه البخاري في كتاب الأشربة باب : نزل تحريم الخمر ، وهي من البسر والتمر (١٣٦/٧) ، وأخرجه مسلم في الأشربة ، باب تحريم الخمر (١٥٧٠/٣) ، وأخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب في تحريم الخمر (٨١/٤) ، وأخرجه النسائي في كتاب الأشربة ، باب ذكر الشراب الذي أريق بتحريم الخمر (٢٨٧/٨) ، وأخرجه البيهقي في كتاب الأشربة والحد فيها ، باب ما جاء في تفسير الخمر الذي نزل تحريمها (٢٩٠/٨) .

(٤) انظر : الملخص (٣٥/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) .

(☆) آخر الورقة (٢٠) من الأصل .

(٥) انظر : الملخص (٣٥/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) .

تأويل الظاهر : كاستدلال الحنفي - في إيجاب غسل الثوب من المني - ﷺ - (إن كان رطباً فاغسليه ، وإن كان يابساً فحكيه) (١) . فيحمله الشافعي على الاستحباب بدليل (٢) .

وتخصيص العموم : مثل أن يستدل الشافعي - في قتل المرتدة - بقوله - عليه السلام - (من بدل دينه فاقتلوه) (٣) ، فيخصه الحنفي بدليل (٤) .

والجواب : أن يتكلم على الدليل الذي تأول به أو خص به ليسلم له الظاهر والعموم (٥) .

والاعتراض الثامن : المعارضة : وهي ضربان : معارضة بالنطق ومعارضة بالعلة .

---

(١) أي : والأمر يقتضي الوجوب . والحديث لم أجده بهذا اللفظ ، وإنما أخرجه الدارقطني في الطهارة، باب ما ورد في طهارة المني وحكمه رطباً ويابساً (١٢٥/١) ، من حديث عائشة قالت: كنت أفرك المني من ثوب رسول الله - ﷺ - إذا كان يابساً وأغسله إذا كان رطباً » وكذا أخرجه أبو عوانة في مسنده (٢٠٤/١) ، وأخرجه أبو بكر البزار - كلهم من طريق الأوزاعي عن يحي بن سعيد عن عمرة عن عائشة ، وأعله البزار بالإرسال ، وقال ابن الجوزي في « التحقيق : هذا الحديث لا يعرف بهذا السياق » .
انظر : تلخيص الجبير (٤٥/١) .

(٢) قال الشيرازي في الملخص (٣٥/ب) : تأويل الظاهر على ضربين :
أحدهما : أن يتأول اللفظ على أمر يستعمل اللفظ في مثله كثيراً ، والثاني : أن يتأوله على معنى يستعمل اللفظ في مثله نادراً .
وانظر : الجدل لابن عقيل (ص:٣٥) .

(٣) يروى من حديث ابن عباس - رضي الله عنه - مرفوعاً ، أخرجه الإمام أحمد في « المسند » (٢٨٢/١ ، ٣٢٢)، والبخاري في كتاب فضل الجهاد دار السير ، باب لا يعذب بعذاب الله (٣٥/٤)، وأبو داود في كتاب الحدود ، باب الحكم فيمن ارتد (٥٢٠/٤) ، والترمذي في كتاب الحدود **باب ما** جاء في المرتد (١٠/٣) ، والنسائي في كتاب تحريم الدم ، باب الحكم في المرتد (١٠٤/٧) ، **وابن** ماجة في كتاب الحدود ، باب المرتد عن دينه (٨٤٨/٢) .

(٤) انظر : الملخص (٣٦/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٦) .

(٥) انظر : الملخص (٣٦/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٦) .

فالمعارضة بالنطق (١) : مثل أن يستدل الشافعي في جواز [فعل] (٢) ما لها سبب في أوقات النهي بقوله – عليه السلام – : (من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها) (٣) .

فيعارضه الحنفي : بنهيه عن الصلاة في هذه الأوقات (٤) .

والجواب : من وجهين :

أحدهما : أن يسقط المعارضة ، بما ذكرناه من وجوه الاعتراض (٥) .

والثاني : أن يرجح دليل على المعارضة ، بما نذكره من وجوه الترجيحات (٦) .

---

(١) قال في الملخص (٣٦/أ) : إن المعارضة بالنطق لا تخلو : إما أن تكون أعم من الدليل ، أو أخص منه ، أو مثله في العموم والخصوص .

(٢) جاء في الأصل هكذا : « العلة » وفي الملخص (٣٦/ب) : « في قضاء الفوائت » ، والمثبت من الجدل لابن عقيل (ص:٣٦) .

(٣) يروى من حديث أنس بن مالك ، أخرجه مسلم في كتاب المساجد ، باب قضاء الصلاة الفائتة (٤٧٧/١) ، ويروى من حديث أبي قتادة ، أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب في من نام عن الصلاة أو نسيها (٣٠٧/١) ، وأخرجه الترمذي في كتاب الصلاة ، باب ما جاء في النوم عن الصلاة (٣٣٤/١) ، وقال : « حديث حسن صحيح » ، وأخرجه النسائي في كتاب المواقيت ، باب فيمن نام عن صلاة (٢٩٤/١) .

(٤) كما يروي عقبة بن عامر الجهني –رضي الله عنه– قال : ثلاث ساعات نهانا رسول الله –ﷺ– أن نصلي فيهن ، أو أن نقبر فيهن موتانا : حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع ، وحين يقوم قائم الظهيرة ، وحين تضيف للغروب حتى تغرب » ويروى كذلك من حديث عمرو بن عبسة .
أخرجه الإمام أحمد (١١١/٤ ، ١٥٢) ، ومسلم في كتاب صلاة المسافرين باب الأوقات التي نهي عن الصلاة فيها (٥٦٨/١) ، وأبو داود في التطوع ، باب ما رخص فيها (٥٦/٢) .

(٥) انظر : (ص:٤٦) من هذا الكتاب .

(٦) انظر : (ص:١٠٥) من هذا الكتاب .
وقد أغفل المصنف – هنا – المعارضة بالعلة ، كما أغفلها ابن عقيل في كتاب الجدل (ص:٣٦) ، وقد جاء في الملخص في الجدل للمصنف (٣٦/ب) أن معارضة السنة بالعلة ، لا تخلو حال السنة : =

وأما الخارج على سبب فضربان :

أحدهما : أن يكون اللفظ مستقلاً [1] بنفسه دون السبب ، والكلام عليه كالكلام على السنة المبتدأة .

وزاد أصحاب مالك [2] في الاعتراض عليها ، أن قالوا : إن هذا ورد على سبب ، فوجب أن يقتصر عليه .

وذلك مثل : استدلالنا - في إيجاب الترتيب في الوضوء - بقوله - ﷺ - ☆ : (ابدأوا بما بدأ الله به) [3] . فقالوا : هذا ورد في السعي ،

= إما أن تكون نصاً لا يحتمل التأويل ، أو ظاهراً يحتمل التأويل ، أو عموماً يحتمل التخصيص . فإن كان نصاً لا يحتمل التأويل ، مثل : أن يستدل في إيجاب القراءة خلف الإمام بما روي أن النبي - ﷺ - قال : (لا تقرؤوا خلفي إلا بأم القرآن ، فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها) ، فيعارضه الحنفي بأنها قراءة ، فلا تجوز خلف الإمام ، كقراءة السورة بعد الفاتحة . والجواب : أن يقال : إن ما قلناه نص ، والنص لا تجوز معارضته بالقياس .

وإن كان ظاهراً يحتمل التأويل: مثل أن يستدل الشافعي في إزالة النجاسة بالماء بقوله -ﷺ- (حتيه ثم اقرصيه ، ثم اغسليه بالماء) ، والأمر يقتضي الوجوب ، فيعارضه الحنفي بأن الخل مائع طاهر ، فجاز إزالة النجاسة به كالماء ويؤول به الأمر .

وإن كان عموماً يحتمل التخصيص : مثل أن يستدل الشافعي في إيجاب النية في الوضوء بقوله - ﷺ - (إنما الأعمال بالنيات) فيعارضه الحنفي : بأنها طهارة بالمائع فلا يفتقر إلى النية ، كإزالة النجاسة ، وخص به العموم. والجواب : أن يتكلم على الدليل بما يسقطه ، ليبقى له الظاهر والعموم . ومن أصحابنا من أجاب عن هذا : بأن القياس لا يعارض الظاهر والعموم أصلاً ، وليس بالمذهب .

(١) في الأصل : « مستقبلاً » والصواب ما أثبتناه .

(٢) هو أبو عبد الله مالك بن أنس الأصبحي ، الحافظ ، فقيه المدينة ، وإمام دار الهجرة ، ولد سنة (٧٢هـ) . على قول ، وتوفي سنة (١٧٩هـ) .

انظر : المعتبر للزركشي (ص:٢٦٣) ، حلية الأولياء (٣١٦/٦) .

وجاء في الأصل : « إيجاب مالك » وما أثبتناه هو الصواب .

(☆) آخر الورقة (٢١) من الأصل .

(٣) هذا جزء من حديث يروي فيه جابر صفة حج النبي - ﷺ - بألفاظ متقاربة ، أخرجه الإمام أحمد في المسند (٣٩٤/٣) ، ومسلم في كتاب الحج ، باب حجة النبي - ﷺ - (٨٨٨/٢) ، وأبو =

فوجب أن يقتصر عليه .

والجواب : أن اللفظ إذا استقل بنفسه حمل - عندنا - على عمومه ، فإن لم يسلم ، دللنا عليه [1] .

والضرب الثاني : ما لا يستقل بنفسه دون السبب .

والذي يخصه من الاعتراض : دعوى الإجمال ، وذلك مثل : أن يستدل الشافعي - في مسألة مد عجوة - بما روى أن رجلاً أتى النبي - ﷺ - ومعه قلادة ، وفيها خرز وذهب ، فقال : ابتعت هذه بتسعة دنانير ، فقال : (لا حتى تميز) [2].

فيقول المخالف : هذا مجمل ، لأنه قضية في عين ، فيحتمل أن يكون الثمن مثل الذهب الذي في القلادة، فنهى لذلك ، ويحتمل أن يكون أكثر ، لما ذكرتم، فوجب التوقف حتى يعلم [3] .

والجواب عنه من أربعة أوجه :

أحدها : أن يقال : هذه زيادة في السبب المنقول ، والحكم إذا نقل مع

= داود في المناسك (٤٥٩/٢) ، والترمذي في الحج، باب ما جاء أنه يبدأ بالصفا قبل المروة (١٧٦/٢)، والنسائي في مناسك الحج ، باب ذكر الصفا والمروة (٢٣٩/٥) ، والدارقطني في كتاب الحج ، باب المواقيت (٢٥٤/٢) ، وابن حزم في « المحلي »(٩٢/٢) ، والبيهقي في الطهارة ، باب الترتيب في الوضوء (٨٥/١) .

(١) انظر : اللمع (ص:١٢٢) ، التبصرة (١٤٥) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٦) ، شرح اللمع (٩٦/ب) .

(٢) يروى من حديث فضالة بن عبيد ، أخرجه مسلم في كتاب المساقاة ، باب بيع القلادة فيهاخرز وذهب (١٢١٣/٣) ، وأخرجه أبو داود في كتاب البيوع ، باب في حلة السيف تباع بالدراهم (٢٤٩/٣) وأخرجه الترمذي في البيوع باب ما جاء في شراء القلادة وفيها ذهب وخرز (٣٦٣/٢) ، وقال : « هذا حديث حسن صحيح » ، وقال الصنعاني في سبل السلام (١٩/٣) : « الحديث قد أخرجه الطبراني في الكبير بطرق كثيرة بألفاظ متعددة ، حتى قيل إنه مضطرب » .

(٣) انظر : اللمع (ص : ١٢٢) ، شرح اللمع (٩٧/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٣٦) .

سبب لم تجز[1] الزيادة في السبب إلا بدليل ، والذي نقل من السبب بيع الخرز والذهب بالذهب ، والحكم هو النهي فلم يجز الزيادة في ذلك .

والثاني : أن يبين أن الظاهر ما ادعاه : من أن الذهب الذي مع القلادة أقل من الثمن ، فإن الغالب أن العاقل لا يبيع خرزاً وسبعة مثاقيل بسبعة دنانير .

والثالث : أن يقول : لو كان المنع لما ذكرتم لنقل ، إذا لا يجوز أن ينقل ما لا يتعلق الحكم به ، ويترك ما يتعلق الحكم به .

والرابع : أنه لم يفصل ، ولو كان لِما ذكروه لَفصل ، وقال : لا ، إن كان الذهب مثل الثمن[2] .

---

(١) في الأصل : « لم يجز » . ولعل الصواب ما أثبته .

(٢) انظر : اللمع (ص : ١٢٢) ، شرح اللمع (٩٦/ب) .

فصـــل

وأما الفعل : فإنه يتوجه عليه ما يتوجه على القول من الاعتراض .

فأول ذلك : الاعتراض بأن المستدل لا يقول به ، وذلك مثل : أن يستدل الحنفي ☆ في قتل المسلم بالكافر بـأن النبي - ﷺ - قتل مسلمـاً بكافر وقـال : (أنا أحق من وفى بذمته) [١] .

فيقول الشافعي - هنا - : لا تقول به ، فإن الذي قتلـه بـه كان رسولاً ، وعند أبي حنيفة [٢] لا يقتل المسلم بالرسول [☆] .

والجواب : أن يقول إنه لما قتل المسلم بالرسول دل على أنه بالذمي أولى أن يقتل ، ثم نسخ [٣] ذلك في الرسول ، وبقي في الذمي على ما اقتضاه [٤] .

والاعتراض الثاني : أن ينازعه في مقتضاه ، وهذا النوع يتوجه على الفعل

(☆) آخر الورقة (٢٢) من الأصل .

(١) يروى من حديث عبد الرحمن بن البيلماني ، أخرجه الدارقطني في كتاب الحدود والديات (١٣٤/٣) والطحاوي في كتاب الجنايات ، باب المؤمن يقتل الكافر متعمداً (١٩٣/٣) ، وأخرجه ابن أبي شيبة في كتاب الديات ، باب من قال إذا قال إذا قتل الذمي المسلم قتل به (٢٩٠/٩) ، وأخرجه البيهقي في كتاب الجنايات، باب بيان ضعف الخبر الذي روي في قتل المؤمن بالكافر، وما جاء عن الصحابة في ذلك (٣٠/٨) ، وأعله الطحاوي (١٩٣/٣) بالإرسال وابن البيلماني ضعيف لا تقوم به حجة .

(٢) هو : الإمام المجتهد النعمان بن ثابت التيمي الكوفي ، إمام الحنفية ولد سنة (٨٠هـ) ، وتوفي سنة (١٥٠هـ) .
انظر : النجوم الزاهرة (١٢/٢) ، مرآة الجنان (٣٠٩/١) ، تاريخ بغداد (٣٢٣/١٣) ، وفيات الأعيان (١٦٣/٢) .

(☆) ولعل التنكير هو الصحيح « برسول » - « الناشر » .

(٣) في الأصل : « فسخ » ، ولعل الصواب ما أثبتناه .

(٤) انظر : الملخص (٤٠/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٦) .

من طريقين :

أحدهما : أن ينازعه فيما [1] فعل .

والثاني : أن ينازعه في مقتضى الفعل .

فأما الأول : فمثل أن يستدل الشافعي في تكرار مسح الرأس بما روى : أن النبي - عليه السلام - توضأ ثلاثاً ثلاثاً ، وقال : (**هذا وضوئي ، ووضوء الأنبياء قبلي ، ووضوء خليلي إبراهيم - عليه السلام-**) [2] .

فيقول الحنفي : قوله : « توضأ ثلاثاً » ، معناه : غسل ، لأن الوضوء في اللغة : هو النظافة ، وذلك إنما يحصل بالغسل ، ولا يدخل فيه المسح [3] .

والجواب عنه من وجهين :

أحدهما : أن يبين أن الوضوء في عرف الشرع هو الغسل ، والمسح في اللغة : عبارة عن الغسل ، فوجب أن يحمل على عرف الشرع [4] .

والثاني : أن يبين بالدليل - من جهة السياق أو غيره - أن المراد به الغسل والمسح .

---

(١) في الأصل : « مما فعل » ، والصواب ما أثبتناه ، كما في الملخص (ب/أ) .

(٢) يروى من حديث أبي كعب - رضي الله عنه - مرفوعاً ، أخرجه ابن ماجة في كتاب الطهارة وسننها ، باب ما جاء في الوضوء مرة أو مرتين وثلاثاً (١٤٦/١) ، وفي إسناده « زيد » وهو : زيد العمي ، قال في الزوائد : ضعيف ، وكذا الراوي عنه ، وأخرجه الإمام أحمد في « المسند » عن أبي إسرائيل عن زيد العمي عن نافع عن ابن عمر ، وقال النووي في المجموع (٤٣٠/١) : « إسناده ضعيف » وقال البيهقي : « عن عبد الرحيم بن زيد العمي عن أبيه ليسوا في الرواية بأقوياء » ، وأخرجه البيهقي في كتاب الطهارة ، باب فضل التكرار في الوضوء (٨٠/١) عن ابن عمر من طرق فيها ضعف ، وأخرجه الحاكم في المستدرك في كتاب الطهارة ، باب الوضوء مرتين مرتين ، ومرة مرة (١٥٠/١) ، مرسلاً من حديث معاوية بن قرة عن ابن عمر ، ومداره على زيد العمي ، وهو واه ، كما قال الحافظ في « التلخيص » .

(٣) انظر : القاموس المحيط (٣٢/١) ، المصباح المنير (٣٣٩/٢) .

(٤) انظر : المصباح المنير (٣٥٨/٢) ، المغني لابن قدامة (٧/١) .

والطريق الثاني: ما فعله - عليه السلام - لكنه ينازعه في مقتضى فعله، وذلك مثل : أن يستدل الشافعي - رحمه الله - في وجوب الاعتدال في الركوع والسجود بأن النبي - ﷺ - فعل ذلك [1].

فيقول المخالف فعله لا يقتضي الوجوب .

والجواب عنه من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يقول فعله عندي يقتضي الوجوب ، وإن لم تسلم دللت عليه ☆ .

والثاني : أن يقول : هذا بيان لمجمل واجب في القرآن ، وبيان الواجب واجب .

والثالث : أن يقول : قد اقترن به أمر ، وهو قوله - عليه السلام - (صلوا كما رأيتموني أصلي) [2] والأمر يقتضي الوجوب [3].

والاعتراض الثالث : دعوى الإجمال ، وهو مثل : أن يستدل الشافعي -

---

(١) يروى من حديث أنس أخرجه البخاري في كتاب صفة الصلاة ، باب لا يفترش ذراعيه في السجود (٢٠٨/١) ، ومسلم في كتاب الصلاة ، باب الاعتدال في السجود (٣٥٥/١) ، وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب صفة السجود (رقم ٨٩٧) ، وأخرجه الترمذي في الصلاة باب ما جاء في الاعتدال في السجود (١٧٢/١) ، وأخرجه النسائي في كتاب الصلاة ، باب الاعتدال في الركوع (١٨٣/٢) .

(☆) آخر الورقة (٢٣) من الأصل .

(٢) يروى من حديث مالك بن الحويرث - رضي الله عنه - أخرجه الشافعي في « مسنده » (ص:١٥٥) ، والإمام أحمد في « المسند » (٤٣٦/٣) والبخاري في كتاب الأذان ، باب الأذان للمسافر إذا كانوا جماعة والإقامة (١٦٢/١) ، ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب من أحق بالإمامة (٤٦٥/١) ، وأبو داود في كتاب الصلاة ، باب من أحق بالإمامة (٣٩٦/١) ، وأخرجه الترمذي في كتاب الصلاة ، باب ما جاء في الأذان في السفر (١٣٢/١) ، وأخرجه النسائي في كتاب الإمامة ، باب تقديم ذوي السن (٧٧/٢) ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ، باب من أحق بالإمامة (٣١٣/١) .

(٣) انظر : الملخص (٤٠/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٧) .

في طهارة المني - بأن عائشة [1] - رضي الله عنها - قالت : « أفرك المني من ثوب رسول الله - ﷺ - وهو يصلي » [2] . ولو كان نجساً لقطع الصلاة .

فيقول الحنفي : هذا مجمل ، لأنه قضية في عين ، فيحتمل أنه كان قليلاً ، ويحتمل أنه كان كثيراً ، فوجب التوقف فيه .

والجواب : أن يبين بالدليل أنه كان كثيراً ، لأن عائشة احتجت بهذا الخبر على طهارته ، فلا يجوز أن يحتج بما يعفى عنه ، ولأنها أخبرت عن دوام الفعل وتكراره ، ويبعد مع التكرار أن يكون ذلك قليلاً مع الكثرة [3] .

والاعتراض الرابع : المشاركة في الدليل ، مثل : أن يستدل الحنفي - في جواز ترك قسمة أراضي المغنومة - بأن النبي - ﷺ - ترك قسمة بعض حنين [4] .

فيقول الشافعي : هذا حجة لي، لأنه قسم بعضه ، وفعله يقتضي الوجوب.

والجواب : أن يتأول الفعل ، ليجمع بينه وبين الترك [5].

---

(١) هي أم المؤمنين ، عائشة بنت أبي بكر الصديق ، من قريش ، أفقه نساء المسلمين ، وأعلمهن بالدين والأدب ، وأكثرهن رواية للحديث ، توفيت بالمدينة سنة (٥٨هـ) .
انظر : طبقات ابن سعد (٣٩/٨) ، حلية الأولياء (٤٣/٢) ، الاستيعاب (٣٥٦/٤) ، شذرات الذهب (٩/١) .

(٢) لم يرد قوله : « وهو يصلي » وإنما ورد « فيصلي فيه » . أخرجه البخاري في الوضوء ، باب غسل المني وفركه (٢٨٧/١) ، وأخرجه مسلم في الطهارة ، باب حكم المني (٢٤٨/١) ، وأخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب المني يصيب الثوب (رقم ٣٧١ - ٣٧٣) ، والترمذي في الطهارة ، باب ما جاء في المني يصيب الثوب (٧٦/١) ، والنسائي في الطهارة ، باب غسل المني من الثوب (١٥٦/١) .

(٣) انظر : الملخص (٤٠/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٧) .

(٤) قسمة أراضي حنين تروى من حديث أنس بن مالك . أخرجه البخاري في كتاب المغازي ، باب غزوة الطائف (٤١/٨) ، ومسلم في كتاب الزكاة باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام ، وتصبر من قوي إيمانه (٧٣٣/٢) وأخرجه الترمذي في المناقب ، باب فضل الأنصار وقريش (٣٧١/٥) .

(٥) انظر : الملخص (٤١/أ) .

والاعتراض الخامس : اختلاف الرواية ، وذلك مثل : أن يستدل الحنفي - في جواز نكاح المحرم - بأن [1] النبي - ﷺ - « تزوج ميمونة [2] وهو محرم » [3] .

فيقول الشافعي : روي « أنه تزوجها وهما حلالان » [4] .

والجواب : [عن ذلك أمران :

أحدهما :] [5] أن يجمع بين الروايتين إن أمكنه .

والثاني : أن يرجح روايته على رواية المخالف [6] .

والاعتراض السادس : دعوى النسخ وذلك مثل : أن يستدل الحنفي - في سجود السهو - « أن النبي - ﷺ - سجد بعد السلام » [7] .

---

(١) في الأصل : « لأن » ، ولعل الصواب ما أثبتناه ، وهو الموافق لما في الملخص (٤١/ب) .

(٢) هي : أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية ، زوج النبي - ﷺ - وآخر امرأة تزوجها ، توفيت سنة (٥١هـ) ، على الأرجح .
انظر : طبقات ابن سعد (٩٤/٨) ، مجمع الزوائد (٢٤٩/٩) ، المحبر (ص:٩١) .

(٣) يروى من حديث ابن عباس - رضي الله عنهما - أخرجه البخاري في كتاب الحج ، باب تزويج المحرم (١٩/٣) ، ومسلم في كتاب النكاح ، باب تحريم نكاح المحرم وكراهية خطبته (١٠٣١/٢) ، وأخرجه الترمذي في كتاب الحج ، باب ما جاء في الرخص في ذلك (١٦٨/٢) . وأخرجه النسائي في كتاب مناسك الحج ، باب الرخصة في النكاح للمحرم (١٩١/٥) ، وأخرجه ابن ماجة في كتاب النكاح ، باب المحرم يتزوج (٦٣٢/١) .

(٤) أخرجه مالك في « الموطأ » في كتاب الحج ، باب نكاح المحرم عن سليمان بن يسار - مرسلاً - (٣٤٢/١) ، والإمام أحمد في « المسند » (٣٣٢/٦) ، ومسلم في كتاب النكاح ، باب تحريم نكاح المحرم ، وكراهية خطبته (١٠٣٢/٢) ، والترمذي في كتاب الحج ، باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم (١٦٨/٢) ، وابن ماجة في كتاب النكاح ، باب المحرم يتزوج (٦٣٢/١) ، وأخرجه ابن حبان في « الموارد » (ص:٣١٠) .

(٥) زيادة من الملخص (٤١/ب) ، وهو ما يتفق وسياق الكلام .

(٦) انظر : الملخص (٤١/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٧) .

(٧) يروى من حديث عمران بن حصين ، أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة باب السهو في السجدتين (٦١٨/١) ، والترمذي في كتاب الصلاة باب ما جاء في التشهد في سجدتي السهو (٢٤٠/٢) ، وقال

فيقول له الشافعي : هذا منسوخ بما روى الزهري ، قال : « كان آخر الأمرين ☆ من رسول الله - ﷺ - قبل السلام » (١) .

والجواب : أن يتكلم على الناسخ بما يسقطه (٢) ، أو يجمع بينهما بالتأويل (٣) .

والاعتراض السابع : التأويل ، وهو مثل : أن يستدل الحنفي ، بأن النبي - ﷺ - تزوج ميمونة ، وهو محرم .

فيقول الشافعي : يحتمل أنه أراد محرم بالحرم ، لا بالإحرام ، فيحمل على ذلك بدليل .

والجواب : أن يتكلم على الدليل بما يسقطه (٤) ، ليسلم له الظاهر (٥) .

والاعتراض الثامن : المعارضة ، وذلك قد يكون بظاهر وقد يكون بعلة .

فأما الظاهر : فمثل أن يستدل الشافعي في رفع اليد حذو المنكب بما

= « حسن غريب » ، وأخرجه النسائي في سننه (٢٦/٣) ، وأخرجه الحاكم في المستدرك (٣٢٣/١) ، وقال : « صحيح على شرطهما » .

(☆) آخر الورقة (٢٤) من الأصل .

(١) ما روي عن الزهري - هنا - رواه عنه الشافعي في القديم عن مطرف بن مازن عن معمر عن الزهري ، قال البيهقي : « هذا منقطع ، ومطرف ضعيف » ، والمشهور عن الزهري : أنه أفتى أن سجود السهو قبل السلام .
انظر : الأم (١١٤/١) ، وتلخيص الحبير (٦/٢-٧) .

(٢) في الأصل : « يسقط » ، والمثبت من الملخص (٤١/ب) .

(٣) انظر : الملخص (٤١/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٧) .

(٤) في الأصل : « بما يسقط » ولعل الصواب ما أثبتناه ، والمراد : أن يتكلم على الدليل بما يسقط التأويل الذي تأوله به ليسلم له الظاهر .

(٥) جاء في الملخص (٤٢/أ) : أن الاعتراض بالتأويل يتوجه على الاستدلال بالفعل من وجهين :
أحدهما : على اللفظ الذي حكي به الفعل .
والثاني : على الحال الذي وقع فيه الفعل .

روى أبو حميد الساعدي[1] (أن النبي - صلى الله عليه وسلم - رفع يديه حذو منكبيه) [2].

فيعارضه الحنفي : بما روى ابن حجر[3] : (أن النبي - صلى الله عليه وسلم - رفع يديه حيال أذنيه) [4] .

والجواب : أن يتكلم على المعارضة بما ذكرناه من وجوه الاعتراضات [5] ، أو يرجح دليله على ما عورض به ، بما نذكره في باب الترجيحات [6] - إن شاء الله - .

وإن كانت المعارضة بالعلة ، فالجواب عنه : أن يتكلم عليها بما يتكلم على العلل [7] .

---

(١) هو الأنصاري المدني ، قيل : اسمه : عبد الرحمن ، من فقهاء أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - توفي سنة (٦٠هـ) ، وقيل سنة بضع وخمسين .
انظر : شذرات الذهب (٦٥/١) ، تهذيب التهذيب (١٨٤/٦) ، العبر (٦٥/١) ، سير أعلام النبلاء (٤٨١/٢) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب صفة الصلاة ، باب سنة الجلوس للتشهد (٢٥٢/٢ ، ٢٥٥) ، وأخرجه مسلم في كتاب الصلاة ، باب استحباب رفع اليدين حذو المنكبين (٢٩٢/١) .

(٣) هو : وائل بن حجر بن سعد ، أبو هنيدة الحضرمي، أحد الأشراف ، كان سيد قومه ، له وفادة، وصحبة ورواية ، وشارك في الفتوحات الإسلامية ، ونزل الكوفة .
انظر سير أعلام النبلاء (٥٧٢/٢) ، البداية والنهاية (٧٩/٥) ، تهذيب التهذيب (١٠٨/١١) ، طبقات ابن سعد (٢٦/٦) .

(٤) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة باب استحباب رفع اليدين (٢٩٣/١) ، وأخرجه أبو داود في الصلاة ، باب رفع اليدين في الصلاة (رقم ٧٢٣) ، وأخرجه النسائي في كتاب الصلاة باب رفع اليدين عند الرفع من الركوع (١٩٤/٢) ، وأخرجه الطحاوي في « شرح معاني الآثار » (١٥١/١) .

(٥) انظر : (ص:٤٦) من هذا الكتاب .

(٦) انظر : (ص:١٠٣) من هذا الكتاب .

(٧) انظر : الملخص في الجدل (٤٢/ب) .

فصــل

وأما الإقرار فضربان :

إقرار على القول ، وهو كقوله – عليه السلام – في الاعتراض والجواب .

وإقرار على الفعل ، وهو كقوله – عليه السلام – في الاعتراض والجواب ، وقد بينا الجميع [1] .

---

(١) انظر : الملخص (٤٣/أ) ، وانظر : (ص:٥٨) من هذا الكتاب .

بـــاب

الاعتراض على الاستدلال بالإجماع

وهو على أربعة أوجه :

أحدها : من جهة الرد . وهو من ثلاثة أوجه :

أحـدهـا : رد الرافضـة ، فـإن عنـدهم الإجمـاع ليس بحجـة في شيء من الأحكام [1] .

والجواب : أن يقال : هـذا أصل من أصول الـدين ، فـإن لم يسلموا دللنـا عليه ، ولأن عندهم - وإن لم يكن الإجماع حجة - إلا أن فيـه حجـة ☆ ، لأن فيه قول الإمام [2] المعصوم ، فوجب الأخذ به [3] .

والثاني : رد أهل الظاهر [4] لإجماع غير الصحابة [5] .

---

(١) انظر : التبصرة (ص:٣٤٩) ، اللمع (ص:٢٤٥) ، الملخص (٤٤/ب) ، شرح اللمع (١٥٢/أ) ، الجـدل لابن عقيل (ص:٣٨) .

(☆) آخر الورقة (٢٥) من الأصل .

(٢) في الأصل : « إمام » ، ولعل الصواب ما أثبتناه ، وهو الموافق لما في الملخص (٤٤/ب) .

(٣) انظر : الملخص (٤٤/ب) .

(٤) هم طائفة من الفقهاء ينتحلون مذهب داود بن علي الأصفهاني ، صاحب الظـاهر ، وهم يجرون النصوص على ظـاهرهـا ، ولم يجـوزوا القيـاس والاجتهـاد بـالأحكام ، وقـالـوا : الأصول هي : الكتاب ، والسنة ، والإجماع فقط ، وفيهم كثرة ، أولهم صاحب المذهب ، وابنه أبو بكر محمد بن داود الظاهري .
انظر : الإرشـاد للجويني (ص:٣٩ - ١٢٨) ، شرح عقيـدة السفـاريني (٧/١) ، اللبـاب (٢٩٧/٢) ، الملل والنحل للشهرستاني (١٨٦/١) .

(٥) انظر : الأحكام لابن حـزم (٥٠٧/١) ، التبصرة (ص:٣٨٤) ، اللمـع (ص:٢٥٥) ، شرح اللمـع (١٦١/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٨) ، الملخص (٤٤/ب) .

والجواب : أن ذلك أصل لنا ، فإن لم يسلموا دللنا عليه (١) .

والثالث : رد أهل الظاهر - أيضاً - فيا ظهر فيه قول بعضهم ، وسكت الباقون ، فإن عندهم أن ذلك ليس بحجة (٢) .

والجواب : أن يقال : ذلك حجة ، فإن لم يسلموا نقلنا الكلام إليه (٣) .

والاعتراض الثاني : المطالبة بتصحيح الإجماع . وذلك مثل : أن يستدل الشافعي - في تغليظ الدية بالحرم - بأن عمر - رضي الله عنه - وعثمان (٤) ، وابن عباس (٥) - رضي الله عنهما - غلظوا الدية بالحرم (٦) .

فيقول المخالف : هذا قول نفر من الصحابة ، وليس بإجماع .

والجواب : أن يبين ظهور ذلك ، بأن يقول : أمر القتل مما يشيع ، وينتشر ، ويتحدث به ، وينقل القضاء فيه ، ولا سيا في قصة عثمان - رضي الله عنه - فإنه قضى في امرأة - قتلت في زحام الطواف - بتغليظ الدية (٧) .

والطواف بحضرة الناس من الآفاق ، فلم يخالفه أحد ، فدل على أنه

---

(١) انظر : الملخص (٤٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٨) .

(٢) انظر : التبصرة (ص:٣٩٢) ، الأحكام لابن حزم (٥٦٦/١) ، الملخص (٤٤/ب) .

(٣) انظر : الملخص (٤٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٨) ، اللمع (ص:٥٤) .

(٤) هو أمير المؤمنين ، عثمان بن عفان بن أبي العاص ، ثالث الخلفاء الراشدين وذو النورين ، من كبار الرجال الذين اعتز بهم الإسلام في عهد ظهوره ، مات مقتولاً سنة (٣٥هـ) .
انظر : الاستيعاب (٦٩/٣) ، الإصابة (٤٦٢/٢) ، حلية الأولياء (٥٥/١) ، صفة الصفوة (٢٩٤/١) .

(٥) هو : أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، الصحابي وابن الصحابي وابن عم رسول الله - ﷺ - كان من المكثرين للرواية عن النبي - ﷺ - مات بالطائف سنة (٦٨هـ) .
انظر : الاستيعاب (٣٥٠/٢) ، حلية الأولياء (١١٤/١)، صفة الصفوة (٣١٤/١) ، الإصابة (٣٣٠/٢).

(٦) أخرج ما ورد عن عمر وعثمان وابن عباس البيهقي في كتاب الديات ، باب تغليظ الدية في الخطأ في الشهر الحرام والبلد الحرام وذي الرحم (٧١/٨) .

(٧) أخرجه البيهقي في كتاب الجنايات باب تغليظ الدية في الخطأ في الشهر الحرام والبلد الحرام وذي الرحم (٧١/٨) .

إجماع [1] .

والاعتراض الثالث : أن ينقل الخلاف عن بعضهم ، مثل : أن يستدل الحنفي - في توريث المبتوتة - بأن عثمان - رضى الله عنه - ورث تماضر بنت الأصبغ الكلبية [2] من عبد الرحمن بن عوف [3] ، بعد مابت طلاقها [4] .

ويقول الشافعي - رضي الله عنه - : روي عن ابن الزبير [5] أنه خالف ، فإنه قال : ورث عثمان تماضر ، وأما أنا فلا أرى توريث المبتوتة [6] .

والجواب : أن يتكلم على قول ابن الزبير بما يسقط، ليسلم له الإجماع [7].

والاعتراض الرابع [8] : أن يتكلم عليه بما يتكلم على متن السنة وقد بيناه [9] .

---

(١) انظر : الملخص (٤٣/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٩) .

(٢) هي تماضر بنت الأصبغ بن عمرو بن ثعلبة الكلبية ، تزوجها عبد الرحمن بن عوف بعد أن دعا قومها إلى الإسلام ، وهي أم أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف . انظر : الإصابة (٢٥٥/٤) .

(٣) هو : أبو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن الحارث الزهري القرشي صحابي جليل ، أحد الستة أصحاب الشورى . شهد بدراً واحداً ، توفي بالمدينة سنة (٣٢هـ) .
انظر : طبقات ابن سعد (١٢٤/٣) ، الاستيعاب (٢٩٣/٢)، المستدرك (٣٠٦/٣) ، الإصابة (٤١٦/٢).

(٤) أخرجه ابن حجر في الإصابة (٢٥٥/٣) ، عن محمد بن مصعب عن الأوزاعي عن الزهري عن طلحة بن عبيد الله أن عثمان ورث تماضر بنت الأصبغ من عبد الرحمن ، وكان طلقها في مرضه تطليقة ، وكانت آخر طلاقها ، وأخرجه كذلك من طريق أيوب عن نافع وسعد بن إبراهيم أنه طلقها ثلاثاً ، فورثها عثمان منه بعد انقضاء العدة . وأخرجه مالك في الموطأ في كتاب الطلاق ، باب طلاق المريض (٥٧١/٢) ، وأخرجه البيهقي في كتاب الخلع والطلاق ، باب ما جاء في توريث المبتوتة في مرض الموت (٣٦٣/٧) .

(٥) هو : عبد الله بن الزبير بن العوام ، أبو بكر القرشي الأسدي ، أمير المؤمنين أحد الأعلام ، ولد الحواري الإمام أبي عبد الله ، ولد سنة (٢هـ) ، وله صحبة ، بويع بالخلافة سنة (٦٤هـ) .
انظر : سير أعلام النبلاء (٣٦٣/٣) ، المحبر (ص:٢١) ، المستدرك (٥٤٧/٣) ، وفيات الأعيان (٧١/٣) ، الإصابة (٣٠٩/٢) .

(٦) أخرج ذلك البيهقي في كتاب الخلع والطلاق ، باب ما جاء في توريث المبتوتة في مرض الموت (٣٦٣/٧) .

(٧) انظر : الملخص (٤٤/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٩) .

(٨) انظر : الملخص (٤٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٩) .

(٩) انظر : (ص٤٤) من هذا الكتاب .

باب

الكلام على قول الواحد من الصحابة

والاعتراض عليه من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يقول : قول الواحد من الصحابة ☆ ليس بحجة .

والجواب : أن يقول : إن ذلك عندي حجة ، في قوله القديم ، فإن لم يسلم ، دللت عليه (١) .

والاعتراض الثاني : أن يعارضه بنص كتاب أو سنة .

والجواب عنه : أن يتكلم على ذلك بما تكلم به على الكتاب والسنة ، ليبقى له قول الصحابي (٢) .

والاعتراض الثالث : أن ينقل الخلاف عن غيره من الصحابة ، ليصيّر المسألة خلافاً بين الصحابة .

الجواب : أن يتكلم على ما نقل من الخلاف بما يسقط ، ليسلم له ما احتج به .

أو يرجح ما احتج به على ما عارضه به :

(☆) آخر الورقة (٢٦) من الأصل .

(١) كأن يقول : قول الواحد من الصحابة إذا خالف القياس فهو حجة ، وهذا مخالف للقياس ، فوجب أن يكون حجة .
انظر : الملخص (٤٥/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٣٩) ، اللمع (ص:٢٦٤) ، شرح اللمع (١٧٣/أ) ، التبصرة (ص:٣٩٥) .

(٢) انظر : الملخص (٤٥/ب) ، والجدل لابن عقيل (ص:٣٩) .

إما بأن يقول : الذي رويت عنهم أكثر ، وقد قال النبي - ﷺ - : (عليكم بالسواد الأعظم) (١) .

[أو يقول] (٢) رويت أنا عن الخلفاء الراشدين ، وقد قال - ﷺ - (عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي) (٣) .

أو يقول : رويت أنا عن أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - ، وقد قال - عليه السلام - : (اقتدوا باللذين (٤) من بعدي أبي بكر وعمر) (٥) .

---

(١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن ، باب السواد الأعظم (١٣٠٣/٢) ، وفي الزوائد : في إسناده أبو خلف الأعمى ، واسمه حازم بن عطاء ، وهو ضعيف ، قال الحافظ العراقي جاء الحديث بطرق في كلها نظر .

(٢) في الأصل : « أنا ... » ولعل الصواب ما أثبتناه ، كما يدل عليه ما بعده .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في المسند (١٢٦/٤) ، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة ، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين (١٥/١) .

(٤) في الأصل « بالذين » والصواب « باللذين » .

(٥) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٩٩/٥) ، وابن ماجه في المقدمة في باب في فضائل أصحاب رسول الله - ﷺ - (٣٧/١) .

بـــاب

الكلام على فحوى الخطاب [1]

والاعتراض على ذلك من وجوه :

أحدها : أن يطالبه بتصحيح المعنى ، الذي يقتضي تأكيد الفرع على الأصل ، وهو مثل: أن يقول الشافعي - في إيجاب الكفارة في القتل العمد -: الكفارة إنما وجبت لرفع المأثم ، فإذا وجبت في قتل الخطأ ، ولا إثم فيه ، ففي قتل العمد أولى .

فيقول المخالف : لا أسلم أن الكفارة وجبت لرفع المأثم ، لأنها لو كانت لرفع المأثم ، لما وجبت في قتل الخطأ ، لأنه لا مأثم فيه .

والجواب : أن يدل على ذلك بأن يقول الكفارة جعلت للإثم ، الدليل عليها : أنها سميت كفارة ، لأنها تكفر السيئة ، ويدل عليه : أنها لا تجب إلا في قتل محرم ، فدل اسمها ووضعها على ما ذكرناه .

فأما إيجابها في القتل الخطأ : ☆ فلأن [2] الخطأ نادر في الجنس ، فالحق بالغالب ، والنادر قد يلحق بالغالب في الحكم ، وإن لم يساوه في العلة ، كالمترفّه في السفر يلحق بالغالب في الرخص ، وإن لم يساوه في الشقة ،

---

(١) قال الشيرازي في الملخص (٤٥/ب) : « اعلم أن فحوى الخطاب ما دل عليه اللفظ من جهة التنبيه ، وهو ضربان : جلي ، وخفي ، فأما الجلي : فهو ما كان في معنى المنصوص ، وهو مثل قوله تعالى : ﴿ ولا تقل لهما أف ﴾ فنص على التأفيف ، ونبه على الضرب وغيره ،وهذا أقل ما يتفق الاحتجاج بمثله في مسائل الخلاف .. » ثم ذكر الخفي ،ومثل له المثال المذكور - هنا - وهو كفارة القتل .

(☆) آخر الورقة (٢٧) من الأصل .

(٢) في الأصل : « ولأن » ، ولعل الصواب «فلأن» ، وهو ما أثبتناه .

وكاليائسة في العدة ألحقت بسائر النساء ، وإن لم تساويهن في الحاجة إلى أستبراء الرحم [١] .

والاعتراض الثاني : أن يقول بموجب التأكيد ، وهو أن بقول : لما كان القتل العمد أغلظ ، لا جرم غلظناه بإيجاب القود .

والجواب : أن يقال القتل وَجَبَ لحقٍّ الآدمي وما يجب لحق الآدمي ، لا يقضي به حق الله تعالى ، كما لا يقضي حقه في شبه العمد بالدية المغلظة [٢] .

والاعتراض الثالث : الإبطال ، وهو أن يقول يبطل هذا بالردة ، فإنها أعظم في المأثم من قتل الخطأ ، ثم وجبت الكفارة في قتل الخطأ ، ولم تجب في الردة .

والجواب : أن يقول : الردة لما كانت أغلظ من قتل الخطأ أوجبنا فيه بحق الله تعالى عقوبة ، وهي القتل [٣] .

والاعتراض الرابع : أن يطالبه بحكم التأكيد ، وذلك مثل أن يقول الحنفي – في إزالة النجاسة بالخل – إنه إذا جاز بالماء ، فبالخل أجوز ، لأنه أبلغ في الإزالة .

فيقول الشافعي : فيجب على قول ذلك أن يقول : إن الخل أفضل من الماء ، لأنه أبلغ ، وعندك الماء أفضل .

والجواب : أن يقول : إنما كان أفضل ، لأن فيه نصاً متأولاً فتعلقت به

---

(١) انظر : الملخص (٤٦/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٠) ، اللمع (ص:١٢٤) ، شرح اللمع (١٠٦/ب) ، التبصرة (ص:٢٢٧) .

(٢) انظر : الملخص (٧١/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٠) .

(٣) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٤٠) .

الفضيلة [1] دون الخل [2] .

والاعتراض الخامس : أن يجعل التأكيـد حجـة عليـه ، وهو مثل أن يقول الشـافعي - في اللـواط - إنـه إذا وجب الحـد في الـوطء في القبـل ، وهـو ممـا يستباح ، فلأن يجب في اللواط - وهو لا يستباح - أولى .

فيقول المخالف : هو الحجة ، فإنه لما كان اللواط أغلظ في التحريم جـاز أن لا يجعل مظهر الغلظة ☆ .

والجواب : أن يبطل هـذا ، بـأن يقـال : لو كان لمـا ذكرتم لوجب أن لا يوجب التعزير [3] .

والاعتراض السادس : أن يقابل التأكيد بما يسقطـه ، وهو أن يقـال : إن كان اللواط أشد في التحريم ، إلا أن الفسـاد في وطء النسـاء أعظم ، لأنـه يؤدي إلى خلط الأنساب ، وإفساد الفراش ، فهو بالحد أولى .

والجواب عنه : أن يبطل عليه المقابلة ، بأن يقول : لو صح هذا ، لوجب أن لا يجب الحد في الزنا بوطء من لا زوج لها ، لأنه ليس فيه خلـط النسب ، ولا إفساد الفراش [4] .

(1) في الأصل : « فتعلقت القضية » ولعل الصراب ما أثبتناه ، وهو ما يتفق وسياق الكلام .
(2) انظر : الجدل لابن عقيل (ص:٤١) .
(☆) آخر الورقة (٢٨) من الأصل .
(3) انظر : المرجع السـابق .
(4) انظر : السـابق .

بـــاب

الكلام على دليل الخطاب

وهو يجري مجرى الخطاب في أكثر الاعتراضات ، إلا أن الذي يكثر فيه وجوه :

أحدها : الرد ، مثل أن يستدل الشافعي – في أن الثمرة تتبع الأصل في البيع قبل التأبير – بما روي عن النبي – عليه السلام – أنه قال : (من باع نخلاً بعد أن يؤبر ، فثمرتها للبائع ، إلا أن يشترطها المبتاع) [1] . فدل على أنه إذا باع قبل أن يؤبر فثمرتها للمشتري .

فيقول الحنفي : هذا استدلال بدليل الخطاب ، وعندي أن ذلك ليس بحجة .

والجواب [عن هذا من وجوه :

أحدها :] [2] أن يقول : دليل الخطاب عندنا حجة ، فإن [لم] [3] يسلم ، نقلنا الكلام إليه .

والثاني : أن يقول : هذا استدلال بنفس الخطاب ، فإنه قال : (من باع) ، و«من» حرف من حروف الشرط ، فدل على أن التأبير شرط في كون الثمرة للبائع ، وعندهم أن ذلك ليس بشرط .

---

(١) يروى من حديث ابن عمر – رضي الله عنهما – أخرجه البخاري في كتاب المساقاة ، باب الرجل يكون له ثمر أو شرب في حائط أو نخل (٨١/٣) ، وأخرجه مسلم في كتاب البيوع ، باب من باع نخلاً عليها ثمر (١١٧٢/٣) .

(٢) زيادة من الملخص (٤٦/أ) ، إذ بدونها يكون الكلام متنافراً .

(٣) ساقط من الأصل .

والثالث : أن ذكر الصفة في الحكم تعليل ، ألا ترى أنه إذا قال : اقطعوا السارق ، كان معناه : لسرقته ، إذا قال : اجلدوا الزاني ، كان معناه : لزناه ، فكذلك لما قال : (من باع نخلاً بعد أن يؤبر ، فثمرتها للبائع) – وجب أن يكون معناه : لكونها مؤبرة ، وعندهم أن ذلك ليس بعلة (١) .

والاعتراض الثاني : ☆ أن يعارضه بنطق أو بفحوى النطق ، وهو التنبيه، أو القياس ، والكلام عليه : أن يتكلم على هذه المعارضات بما يسقطها ، ليبقى له الدليل (٢) .

والاعتراض الثالث : أن نتكلم عليه بالتأويل ، وهو أن يبين فائدة التخصيص .

بأن يقول : إنما خص هذه الحال بالذكر ، لأنه موضع إشكال ، مثل : أن يستدل الحنفي – في إسقاط الكفارة في قتل العمد – بقوله تعالى : ﴿ ومن قتل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة مؤمنة ﴾ (٣) ، فدل على أنه إذا قتله عمداً لم يجب .

فيقول الشافعي : إنما خص الخطأ بالذكر ، لأنه موضع إشكال ، حتى لا يظن ظان أنه لا يجب عليه الكفارة ، لكونه خطأ .

أو خص بالذكر ، لأن الغالب أنه لا يقع إلا على هذه الصفة ، مثل أن يقول الحنفي – في المنع من التيمم في الحضر – لقوله تعالى : ﴿ وإن كنتم مرضى أو على سفر ... فلم تجدوا ماء فتيمموا ﴾ (٤)، فدل على أنه إذا لم يكن في السفر لم يتيمم .

---

(١) انظر : الملخص (٤٦/أ) ، التبصرة (ص:٢١٨) ، اللمع (ص:١٣٥) ، شرح اللمع (١٠٨/أ) .

(☆) آخر الورقة (٢٩) من الأصل .

(٢) انظر : الملخص (٤٧/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤١) .

(٣) سورة النساء ، الآية (٩٢) .

(٤) سورة النساء ، الآية (٤٣) ، وسورة المائدة ، الآية (٦) .

فيقول الشافعي : إنما خص السفر بالذكر ، لأن الغالب أن الماء لا يعدم إلا في السفر ، فأحمله على ذلك ، بدليل كذا وكذا .

والجواب : أن يتكلم على الدليل بما يسقط ، ليسلم [1] له الدليل [2] .

---

(١) في الأصل : «ليسلمه» ولعل الصواب ما أثبتناه .

(٢) انظر : الملخص (٤٧/ب) .

بـــاب

الكلام على معنى الخطاب وهو « القياس »

والكلام عليه من وجوه :

أحدها : من جهة الرد ، وذلك من وجهين :

الأول [1] : من جهة نفاة القياس في جميع الأحكام .

والجواب : أن يقال : هذا أصل من أصول الدين ، فإن لم يسلم ، دللت عليه [2] .

والثاني : من جهة مثبتي القياس - وهم أصحاب أبي حنيفة - فإنهم ، يمنعون القياس في مواضع : منها في إثبات الأسامي واللغات ، ومنها في إثبات الأبدال ، ومنها في إثبات المقدرات ، ومنها في إيجاب الحدود ، ومنها في إيجاب الكفارات ، ومنها في إثبات الزيادة ☆ في القرآن ، ومنها في إثبات الجمل [3] .

فأما في إثبات اللغات :

فمثل : أن يستدل الشافعي : [في] [4] أن السراح صريح في الطلاق ، بالقياس على لفظ الطلاق .

---

(١) ما بين المعقوفتين زيادة - لتحسين سياق الكلام .

(٢) انظر : الملخص (٤٩/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٢) .

(☆) آخر الورقة (٣٠) من الأصل .

(٣) انظر : الملخص (٤٩/ب) .

(٤) زيادة من عندنا لتحسين سياق الكلام .

أو يستدل في أن نبيذ التمر سمي خمراً بالقياس على عصير العنب . فيقول الحنفي : هذا إثبات اللغة بالقياس ، وذلك لا يجوز [١] .

والجواب : أن عندنا يجوز ذلك ، فإن لم تسلم ، دللت عليه [٢] .

وأما في إثبات الأبدال :

فمثل : أن يثبت الشافعي لهدى المحصر بدلاً ، قياساً على سائر الهدايا .

فيقول الحنفي : الأبدال لا يجوز إثباتها بالقياس .

والجواب : أن يقال : عندنا يجوز ذلك ، فإن لم تسلم دللنا عليه ، ثم يناقضهم بالمواضع التي أثبتوا البدل فيها بالقياس [٣] .

وأما [في] [٤] إثبات المقدرات :

فهو مثل : أن يقول الشافعي في حد البلوغ : السنة السابعة عشرة ، شبهة [٥] يحكم فيها ببلوغ الجارية ، يحكم ببلوغ الغلام كالثامنة عشرة .

---

(١) ذهب أكثر الأصوليين والفقهاء إلى أنه يجوز إثبات الأسماء بالقياس ، وذهب أصحاب أبي حنيفة وأكثر المتكلمين إلى أنه لا يجوز .
انظر : شرح اللمع (ص:٦٥-٦٦) ، الملخص (٥٠/ب) ، اللمع (ص:٦٣) ، التبصرة (ص:٤٤٤) ، تيسير التحرير (٥٦/١) ، فواتح الرحموت (١٨٦/١) .

(٢) هذا جواب عن الاعتراض على قياس النبيذ على عصير العنب ، أما قياس السراح على الطلاق ، فقد أجاب عنه في الملخص (٥٠/ب) بقوله : « إن هذا ليس بإثبات اللغة بالقياس ، وإنما هو إثبات حكم بالقياس ، وذلك أنا دللنا على أنه لا يجوز أن يقع الطلاق بهذا اللفظ ، من غير نية، وهذا حكم شرعي ، وإن كان ثبوته يثبت أن السراح والفراق صريحان في الطلاق ، والاعتبار في الدلالة بما يتناوله الدليل من الحكم لا بما يؤدي إليه .. » .

(٣) وذلك مثل قياسهم على جواز الوضوء بالنبيذ ، وهو إثبات بدل القياس .
انظر : الملخص (٥١/ب) .

(٤) ساقط من الأصل .

(٥) في الأصل : « شبه » .

قياساً على المجامع .

أو يستدل في إيجاب الحد على الردء [في] [1] قاطع الطريق ، قياساً على الردء في الغنيمة ، وما أشبه ذلك من الأحكام ، التي لا يجوز إثباتها بالقياس .

فيقول الشافعي : القياس عندك - في هذه الأحكام - باطل ، ولا يجوز أن يحتج به .

وتكلف بعضهم الجواب عنه : بأن عندنا إنما لا يجوز إثبات أصل الحد والكفارة ، في باب لم يثبت ذلك فيه ☆ ، فأما في باب وجبت فيه الكفارة بالإجماع ، واختلف في موضعها - فيجوز .

وها هنا الكفارة في الصوم قد وجبت بالإجماع ، والحد قد وجب [2] في المحاربة ، وإنما اختلفنا في موضعها ، فأثبتنا في موضعها بالقياس [3] .

والاعتراض الثالث : منع الحكم في الأصل .

والجواب عنه من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يبين موضعها مسلماً .

وذلك مثل أن يقيس الشافعي في إيجاب الترتيب في الوضوء على الصلاة .

فيقول الحنفي : لا أسلم الأصل ، فإن الترتيب لا يجب في الصلاة ، فإنه لو ترك أربع سجدات في أربع ركعات ، فأتى بهن في آخر صلاته ، أجزأه من غير ترتيب .

---

(١) ساقط من الأصل .

(☆) آخر الورقة (٣٢) من الأصل .

(٢) في الأصل : « وجبت » .

(٣) انظر : الملخص (٥١/أ) ،الجدل لابن عقيل (ص:٤٢) .

فيقول الشافعي : لا خلاف أنه إذا قدم السجود على الركوع ، أن ذلك لا يجوز ، وهذا يكفيني [١] .

والثاني : أن يفسر الحكم بتفسير مسلم .

وذلك مثل أن يقول الحنفي : إن الإجارة تبطل بالموت ، لأنه عقد على المنفعة ، فبطل بموت المعقود له كالنكاح .

ويقول الشافعي : لا أسلم الأصل ، فإن النكاح لا يبطل بالموت ، وإنما ينتهي بالموت كما تنتهي الإجارة بانقضاء المدة .

فيفسر الحنفي الحكم بأنه : يريد أنه لا يبقى بعد الموت ، وهذا مسلم [٢] .

والثالث : أن يدل عليه ، وذلك مثل : أن يقول الشافعي - في غسل الإناء من ولوغ الخنزير سبعاً - إنه حيوان نجس في حال حياته ، فوجب غسل الإناء من ولوغه سبعاً كالكلب .

فيقول الحنفي : لا أسلم الأصل .

فيقول الشافعي : يدل عليه : أن النبي - ﷺ - قال : (طهور إناء أحدكم إذا ولغ الكلب فيه أن يغسل سبعاً ، إحداهن بالتراب) [٣] فإذا ثبت الأصل بالخبر ، صح قياس الخنزير عليه [٤] . ☆

وألحق أصحاب أبي حنيفة منع الأصل من جهة القياس ، وذلك مثل : أن يقيس الشافعي الحج على الصوم في أنه لا يفسد بالجماع ناسياً [٥] .

---

(١) انظر : الملخص (٥٤/ب) .

(٢) انظر : الملخص (٥٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٦) .

(٣) تقدم تخريجه في (ص:٤٣) من هذا الكتاب .

(٤) انظر : الملخص (٥٤/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٥) .

(☆) آخر الورقة (٣٣) من الأصل .

(٥) قالوا : فإنها عبادة تجب بإفسادها الكفارة ، فلم تبطل بالجماع ناسياً .
انظر : الملخص (٥٥/أ) .

فيقول المخالف : هذا إثبات تقدير بالقياس، والتقدير لا يعرف بالقياس، وإنما يعرف بالتوقيف .

والجواب : أن يقول : عندنا يجوز ، وإن لم يسلم ، دللت عليه ، ولأنهم ناقضوا فقدروا الخرق في الخف بثلاثة أصابع ، بالقياس على المسح ، وقدروا العدد في [الجمعة] (١) بأربعة بالقياس (٢) .

وأما في إثبات الحدود :

فهو مثل قياس الشافعي اللواط على الزنا في إيجاب الحد .

فيقول المخالف : إثبات الحدود لا يجوز بالقياس .

والجواب : أن يقال : يجوز ذلك عندنا ، فإن لم يسلم دللنا عليه ، ولأنهم ناقضوا ، فأوجبوا الحد على الردء (٣) في قطاع الطريق ، بالقياس على الردء في الغنيمة (٤) .

وأما في إثبات الكفارات :

فهو كقياسنا ☆ قتل العمد على الخطأ في إيجاب الكفارة .

فيقول المخالف : إيجاب الكفارة بالقياس لا يجوز .

فالجواب : أن يقال : عندنا يجوز ذلك ، فإن لم يسلم دللنا عليه ، ولأنهم ناقضوا فأوجبوا الكفارة على المفطر بالأكل قياساً على المفطر – في رمضان –

---

(١) في الأصل : «الحدود» ، والمثبت من الملخص (٥١/أ) .
(٢) انظر : الملخص (٥١/أ) ، والجدل لابن عقيل (ص:٤٢) .
(٣) الردء : هو الذي يحمي ظهر المحارب من القطاع ، أو يحرس الطريق .
(٤) انظر : الملخص (٥١/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٣) ، التبصرة (ص:٤٤٠) ، اللمع (ص:٢٨١) ، شرح اللمع (١٨٧/أ) .
(☆) آخر الورقة (٣١) من الأصل .

بالجماع [١] .

وأما في إثبات الزيادة في نص القرآن :

فمثل [٢] : قياسنا في إيجاب النية في الوضوء .

فقالوا : هذا إثبات زيادة في نص القرآن ، وذلك نسخ للقرآن ، ولا يجوز بالقياس .

والجواب : أن عندنا ليس ذلك بنسخ ، ويجوز بالقياس ، فإن لم يسلموا ، دللنا عليه ، ولأنهم ناقضوا في ذلك فإن الله – تعالى – قال : ﴿ .... ولذي القربى ... ﴾ [٣] فزادوا فيه إذا كانوا فقراء ، بدليل القياس .

وأما في إثبات الجمل :

فهو مثل قياسنا في إجارة المساقاة على المضاربة .

فيقول المخالف : هذا إثبات جملة لا أصل لها بالقياس ، وهذا لا يجوز ،كما لا يجوز إثبات صلاة سادسة بالقياس .

والجواب : أن عندنا يجوز ذلك ، كما يجوز إثبات التفصيل فإن لم يسلم دللنا عليه [٤] .

والاعتراض الثاني : أن يقول : أنت لا تقول بالقياس في هذا الحكم .

وذلك مثل : أن يستدل الحنفي بالقياس ، في إيجاب الكفارة على الآكل

---

(١) انظر : الملخص (٥١/أ) .

(٢) في الأصل : « مثلي » والصواب ما أثبتناه .

(٣) سورة الأنفال ، الآية (٤١) .

(٤) وقولهم : كما لا يجوز إثبات صلاة سادسة بالقياس ، يجاب عنه : بأنه إنما لم يجز إثبات صلاة سادسة ، لأن النص والإجماع منع منه ، ولولا ذلك لجاز إثباتها بالقياس .
انظر : الملخص (٥٠/ب) .

فيقول الحنفي : الأصل غير مسلم من جهة القياس ، فإن القياس أن يفسد الصوم بالجماع ناسياً ، وإنما لم يفسد استحساناً للخبر ، والقياس على موضع الاستحسان لا يجوز .

والجواب عنه من وجهين :

أحدهما : أن يقال : إذا ثبت بالخبر أنه لا يفسد ، صار ذلك أصلاً ، وكان القياس عليه أولى من القياس على غيره .

ولأن الخبر إنما ورد في الأكل ناسياً، لا في الجماع ، ثم قاسوا عليه الجماع، فدل على جواز القياس على ما استحسن بالخبر [1] .

والاعتراض الرابع : منع الوصف في الأصل ، أو في الفرع ، أو فيهما .

وقد يكون ذلك على أصل المعلل . مثل : أن يقول الحنفي - في المنع من إضافة [الطلاق] [2] إلى الشعر - : إنه معنى يتعلق صحته بالقول ، فلم يصح تعليقه على الشعر كالبيع .

فيقول الشافعي : عندك الطلاق لا يتعلق صحته بالقول ، فإنه يصح بالكتابة، وكذلك البيع يصح عندك بالكتابة ، فلا يصح الوصف على أصلك.

والجواب عنه : أن يفسر بما يسلم ، وهو أن يقول : أريد به أنه يصح بالقول ، ولا خلاف أنه يصح بالقول [3] .

وأما على أصل السائل : فمثل أن يقول الشافعي - في إيجاب الترتيب في الطهارة - إنه عبادة ، يبطلها النوم ، فوجب فيها الترتيب كالصلاة .

---

(١) انظر : الملخص (٥٥/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٤٥) .
(٢) زيادة من الملخص (٥٦/أ) .
(٣) انظر : الملخص (٥٦/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٤٨) .

فيقول المخالف : لا أسلم أن الوضوء عبادة .

والجواب عنه : من ثلاثة أوجه :

أحدها : أن يبين موضعاً يسلمه ، [مثل] [1] أن يقول : أعلل التيمم ، ولا خلاف أن ذلك عبادة .

والثاني : أن يفسر بما يسلم له ☆ ، وهو : أن يقول : أريد به أنه طاعة لله تعالى ، فهو مسلم .

والثالث : أن يدل عليه ، لما روي أن النبي – عليه السلام – قال : (الوضوء شطر الإيمان) [2] ، فدل على أنه عبادة [3] .

والاعتراض الخامس : المطالبة بتصحيح العلة .

والجواب : أن يدل عليه . والطريق في تصحيحها : سياق الألفاظ ، والاستنباط .

فأما الألفاظ فدلالتها من وجهين : النص والظاهر .

فالنص : مثل أن يقول الشافعي – في بيع الرطب بالتمر – إنهما مطعومان ، اتفقا في الجنس ، واختلفا في حال الادخار ، فأشبه الحنطة

---

(١) زيادة من عندنا لتحسين السياق .

(☆) آخر الورقة (٣٤) من الأصل .

(٢) يروى من حديث أبي مالك الأشعري مرفوعاً ، ولفظه : (الطهور شطر الإيمان والحمد لله يملأ الميزان ، ولا إله إلا الله والله أكبر يملآن ما بين السموات والأرض ، والصلاة نور ، والصدقة برهان ، والوضوء ضياء ...) الحديث ، أخرجه الإمام أحمد في المسند (٣٤٢/٥) ، ومسلم في كتاب الطهارة ، باب فضل الوضوء (٢٠٣/١) ، والدارمي في كتاب الصلاة ، والطهارة ، باب ما جاء في الطهور (٣٢/١) ،وابن ماجة في كتاب الطهارة وسننها ، باب الوضوء شطر الإيمان (١١٢/١) .

(٣) انظر : الملخص (٥٥/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٤٧) .

بالدقيق ، فيدل عليه بما روي أن النبي - ﷺ - سئل عن بيع الرطب بالتمر ، فقال : (أينقص الرطب إذا يبس ؟)، فقيل : نعم [1] فقال : (فلا إذن) [2]، ومعناه : من أجله [3] .

وأما **الظاهر** :

فقد يكون نطقاً ، كقولنا - في بيع البر - إنه مطعوم الجنس ، والدليل عليه : أن النبي - ﷺ - (نهى عن بيع الطعام إلا مثلاً بمثل) [4] ، وذكرُ الصفة في الحكم تعليل ، فدل على أن الطعم علة [5] .

وقد يكون سبباً ينقل مع الحكم ، مثل أن يقول الشافعي : إن الثيب لا تجبر على النكاح ، لأنها حية ، سليمة ، موطوءة في القبل ، فلا تجبر على النكاح كالبالغة .

فيطالب بالدلالة على صحة العلة ، فيقول : الدليل عليه : ما روي (أن خنساء زوجها أبوها وهي ثيب ، فخيرها رسول الله - ﷺ -) [6] ، فدل على

---

(١) ساقط من الأصل .

(٢) يروى من حديث سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - أخرجه الإمام مالك في « الموطأ » في كتاب البيوع ، باب ما يكره من بيع التمر بالرطب (٢٦٩/١) ، ومن طريق مالك أخرجه أبو داود في كتاب البيوع ، باب في التمر بالتمر (٦٥٤/٣) ، والترمذي في كتاب البيوع ، باب ما جاء في النهي عن المحاقلة والمزابنة (٥٢٨/٣) ، والنسائي في كتاب البيوع ، باب اشتراء التمر بالرطب (٢٦٨/٧) ، وابن ماجة في كتاب التجارات ، باب بيع الرطب بالتمر (٧٦١/٢) .

(٣) انظر : اللمع (ص:٣٠٤) ، شرح اللمع (٢٠٥/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٠) ، الملخص (٥٦/ب) .

(٤) يروى من حديث معمر بن عبد الله ، قال : كنت أسمع النبي - ﷺ - يقول : (الطعام بالطعام مثلاً بمثل) ، أخرجه مسلم في كتاب المساقاة ، باب بيع الطعام مثلاً بمثل (١٢١٤/٣) .

(٥) انظر : شرح اللمع (٢٠٥/ب)، اللمع (ص:٣٠٥) ، الملخص (٥٦/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥١).

(٦) يروى من حديث القاسم بن محمد - رحمه الله - أخرجه البخاري في النكاح باب إذا زوج ابنته وهي كارهة فنكاحه مردود (١٦٦/٩) ، ومالك في « الموطأ » في النكاح ، باب جامع ما لا يجوز من النكاح (٥٣٥/٢) ، وأبو داود في كتاب النكاح ، باب في الثيب (١١٠/١٠) ، والنسائي في النكاح ، باب الثيب يزوجها أبوها وهي كارهة (٨٦/٦) .

أن للوطيء تأثيراً في نفي الإجبار [1] .

وأما الاستنباط فضربان : التأثير ، وشهادة الأصول ،

فالتأثير : هو أن يقول – في النبيذ – إنه حرام ، لأنه شراب فيه شدة مطربة ، فكان حراماً كالخمر .

فيقول الحنفي : ما الدليل على صحة هذه العلة ☆ ؟

فيقول : الدليل عليه التأثير ، وهو : وجود الحكم لوجود العلة ، وعدمه لعدمها ، ألا ترى أن العصير قبل حدوث الشدة مجمع على تحليله ، ثم حدثت الشدة ، ولم يحدث غيرها ، وأجمعوا على تحريمه ، ثم زالت الشدة ، ولم يزل غيرها ، وأجمعوا على تحليله ، ولو قدرنا عود الشدة ، لقدرنا عود التحريم ، كما قال الله تعالى: ﴿ ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ﴾ [2] فدل على أنه هو العلة [3].

وشهادة الأصول [4] : مثل أن يقول الشافعي – في القيء – إنه لا يبطل الوضوء ، لأن ما لا ينقض قليله الوضوء ، لم ينقض كثيره الوضوء كالدمع والعرق .

---

(١) انظر : الملخص (٥٦/ب) ، اللمع (ص:٣٠٩) ، شرح اللمع (٢٠٦/ب) .

(☆) آخر الورقة (٣٥) من الأصل .

(٢) سورة الأنعام ، آية (٢٨) .

(٣) ذكر الشيرازي: أن التأثير هو : أن يوجد الحكم بوجود معنى ، فيغلب على الظن أنه لأجله ثبت، وأنه علة في ذلك الحكم ، وهو يختص بتصحيح العلل التي يتعلق الحكم بها في الشرع ، وذلك من وجهين :
أحدهما : السلب والوجود ، وهو أن يوجد الحكم بوجود معنى ، ويزول بزواله في بعض الأصول .
والثاني : المقابلة والتقسيم ، وهو أن يذكر في الأصل معاني ، فتبطل كلها إلا واحداً منها ، فنعلم أن الصحيح هو ، وما سواه باطل .
انظر : اللمع (ص:٣١٤) ، شرح اللمع (٢٠٦/ب) ، الملخص (٥٧/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥١) .

(٤) قال الشيرازي في شرح اللمع (٢٠٧/ب) « شهادة الأصول يختص به قياس الدلالة ، وهو أن تشهد للعلة الأصول في ذلك الباب – طرداً وعكساً » .

فيقال له : ما الدليل على صحة هذه العلة ؟

فيقول : شهادة الأصول ، وذلك أن الأصول متفقة على التسوية بين القليل والكثير ، فيما ينقض وفيما لا ينقض ، ألا ترى أن البول والغائط والنوم لما نقض استوى قليله وكثيره ، وما لا ينقض كالدمع والعرق والكلام ، يستوي فيه القليل والكثير ، فدل على ما قلناه (١) .

والاعتراض السادس : عدم التأثير ، وهو وجود الحكم مع عدم العلة ، وذلك ضربان :

أحدهما : عدم التأثير في وصف إذا أسقط من العلة تنتقض العلة .

والثاني : عدم التأثير في وصف إذا أسقط من العلة لم تنتقض العلة .

فأما الأول (٢) : فالجواب عنه من وجوه :

أحدها : أن يقول : التأثير إنما يطلب في قياس العلة ، وهذا قياس دَلالة ، وذلك مثل : أن يقول الشافعي – في النية في الوضوء – إنه طهارة عن حدث ، فافتقرت إلى النية كالتيمم .

فيقول الحنفي : لا تأثير للطهارة ، فإن ما ليس بطهارة – أيضاً – يفتقر ☆ إلى النية ، وهو الصوم والصلاة .

فيقول : هذا ليس بقياس علة ، وإنما هو قياس دَلالة ، والتأثير إنما يلزم قياس العلة ، لأن المعلل يدعي أن الحكم ثبت لهذه العلة ، ولا يعلم ثبوت الحكم بالعلة إلا بالتأثير ، فأما في قياس الدلالة فلا يلزم ، ولا يعلم ثبوت الحكم بالعلة

---

(١) انظر : الملخص (٥٧/أ) ، اللمع (ص:٣١٥) ، شرح اللمع (٢٠٨/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٢) .

(٢) قسم الشيرازي في الملخص (٥٨/ب) ، هذا الوجه إلى ضربين : أحدهما : أن يكون الوصف له تأثير على مذهب العلل ، والحكم يتعلق به عنده ، ولكن لا تأثير له في الأصول ، والثاني : أن لا يكون له تأثير على مذهب المعلل ، ولا في شيء من الأصول .

(☆) آخر الورقة (٣٦) من الأصل .

إلا بالتأثير ، فأما في قياس الدلالة فلا يلزم ، لأنه لم يدع أن الحكم ثبت بهذه العلة ، وإنما ادعى أن ذلك دليل على الحكم ، ولهذا لزم التأثير في العلل العقلية، ولم يلزم في الأدلة العقلية [١] .

والثاني : أن يقول : هذه العلة منصوص عليها ، ولا يحتاج إلى التأثير ، وذلك مثل : أن يقول الشافعي - في ردة المرأة - إنه كفر بعد إيمان ، فأوجب القتل ، كردة الرجل .

فيقول المخالف : لا تأثير لقولك : « كفر بعد إيمان » فإن كفر الرجل لو كان قبل الإيمان أوجب القتل .

فيقول : الكفر بعد الإيمان منصوص عليه بقوله - ﷺ - (لا يحل دم امرىء مسلم إلا بإحدى ثلاث ، كفر بعد إيمان ...) [٢] ، والتأثير إنما يتوصل به إلى معرفة علة الشرع بالاستنباط . فإذا نص عليه صاحب الشرع ، ثبت كونه علة ، واستغني عن تعرف ذلك بالاستنباط [٣] .

والثالث : أن يبين تأثيرها في موضع من المواضع ، وذلك مثل أن يقول الشافعي - في لبن الميتة - إنه نجس، لأنه مائع غير الماء ، لاقى نجاسة فنجس ، كما لو وقع في اللبن نجاسة .

فيقول الحنفي : لا تأثير لقولك : « غير الماء » ، لأن الماء - أيضاً - ينجس بملاقاة النجاسة ، وهو ما دون القلتين .

---

(١) انظر : الملخص (٥٩/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٦) .

(٢) يروى من حديث ابن مسعود - رضي الله عنه - مرفوعاً ، أخرجه البخاري في كتاب الديات باب قول الله تعالى : ﴿ أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن ... ﴾ (٦/٩) ، وأخرجه مسلم في كتاب القسامة ، باب ما يباح به دم المسلم (١٣٠٢/٣) ، وأخرجه النسائي في كتاب تحريم الدم ، باب ذكر ما يحل به دم المسلم (٩٠/٧) ، وابن ماجة في كتاب الحدود باب لا يحل دم امرىء مسلم إلا في ثلاث (٨٤٧/٢) ، والدارمي في كتاب الحدود باب ما يحل به دم المسلم (٩٣/٢) .

(٣) انظر : الملخص (٥٩/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٥) .

فيقول : تأثيره في القلتين ، والتأثير يكفي في موضع واحد ، فإنه لو اعتبر في جميع المواضع صار عكساً ، وليس من شرط العلة العكس [1] .

وأما عدم التأثير فيما لا تنتقض العلة بإسقاطه، فالجواب عنه ☆ من وجوه:

أحدها : أن يقول : هذه الزيادة ذكرتها للتأكيد ، وذلك مثل أن يقول الشافعي - في المتولد بين الظباء والغنم - إنه لا زكاة فيه ، لأنه متولد من أصلين ، لا زكاة في أحدها ، بحال ، فلم تجب فيه الزكاة ، كما لو كانت الأمهات من الظباء .

فيقول المخالف : لا تأثير لقولك : « بحال ... » فإنك لو اقتصرت على قولك : « لا زكاة في أحدهما » ، لم ينتقض بشيء ، فقولك : « بحال ... » حشو في العلة ، لا يحتاج إليه .

فيقول الشافعي : ذكرته للتأكيد ، وتأكيد الألفاظ لغة العرب : ولا يعد حشواً ، ولهذا قال الله تعالى : ﴿ فسجد الملائكة كلهم أجمعون ﴾ [2] فأكد ثم أكد ، ولم يعد ذلك لغواً [3] .

والجواب الثاني : أن يقول : هذه الزيادة ذكرتها لتأكيد الحكم ، وذلك مثل أن يقول الشافعي - في القذف - إنه يتعلق به رد الشهادة ، لأنها كبيرة توجب الحد ، فتعلق بها رد الشهادة كالزنا .

فيقول المخالف : قولك : « توجب الحد » حشو في العلة لا يحتاج إليه .

والجواب : أن يقول : تعلق الحد بها ، فدل على تأكدها ، وتأكد العلة يوجب تأكيد الحكم ، وما يوجب تأكيد الحكم لا يعد لغواً [4] .

---

(١) انظر : الملخص (٥٩/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٤) .

(☆) آخر الورقة (٣٧) من الأصل .

(٢) سورة الحجر ، آية (٣٠) ، وسورة «ص» آية (٧٣) .

(٣) انظر : الملخص (٦٠/أ) .

(٤) انظر : الملخص (٥٩/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٦) .

والجواب الثالث : أن يقول : هذه الزيادة ذكرتها للبيان ، وذلك مثل أن يقول الشافعي - في التحري في الأواني - إنه جنس يدخله التحري ، إذا كان عدد المباح أكثر ، فدخلة التحري، وإن لم يكن عدد المباح أكثر كالثياب.

فيقول المخالف : لا تأثير لقولك « إذا كان عدد المباح أكثر » ، فإنك لو قلت : جنس يدخله التحري ، لكفى ، فقولك : « إذا كان عدد المباح أكثر » حشو لا تحتاج إليه ، فهو كما لو قال : مطعوم ، مقتات ، جنس .

فيقول الشافعي : هذا بيان لما تقتضيه العلة ☆ ، وذلك أنك [1] لو قلت : جنس يدخله التحري ، لكان معناه : إذا كان عدد المباح أكثر ، وبيان ما يقتضيه الكلام لا يعد حشواً ، ويخالف ذكر القوت مع الطعم ، لأن ذلك ليس ببيان لمعنى العلة، ألا ترى أن ذكر القوت يخرج من العلة ما ليس بقوت، وهذا بيان لمعنى العلة ،ألا ترى أنه لا يخرج به من العلة شيء ، فوزانه أن يضيف إلى الطعم ما هو بيان لمعناه ، بأن يقول : مطعوم للآدميين في جنس ، فيجوز حين كان ذلك معنى المطعوم [2].

والجواب الرابع : أن يقول : هذه الزيادة لتقريب [3] الفرع من الأصل، وذلك مثل أن يقول الشافعي - في جلد الكلب - لا يطهر بالدباغ، لأن ما يعد للدباغ حاله يحكم فيها بطهارة جلد الشاة ، فوجب أن يحكم بنجاسة جلد [الكلب] [4] كحال الحياة .

فيقول الحنفي : لا تأثير لقولك : « يحكم فيها بطهارة جلد الشاة » فإنك لو قلت : حاله يحكم فيها بنجاسة جلد الكلب كض ، الزيادة عليه حشو .

(☆) آخر الورقة (٣٨) من الأصل .

(١) في الأصل : « أني » ، ولعل الصواب ما أثبتناه .

(٢) انظر : الملخص (٦٠/أ) .

(٣) في الأصل : « فتقريب » ، والصواب ما أثبتناه .

(٤) زيادة من الملخص (٦٠/ب) .

فيقول الشافعي : هذه الزيادة ذكرتها لتقريب الفرع من الأصل وأما بعد الدباغ يجري مجرى حال الحياة ، بدليل أنهما يستويان في إيجاب الطهارة ، فإذا لم يؤثر الحياة في طهارة جلد الكلب ، دل على أن الدباغ مثله ، وتقريب الفرع من الأصل يزيد في الظن ، فلا يعد حشواً [١] .

والاعتراض السابع : النقض ، وهو وجود [٢] العلة ، ولا [٣] حكم ، على قول من لا يرى تخصيص العلة .

فالجواب عنه من وجوه :

أحدها : أن لا يسلم مسألة النقض ،وذلك مثل أن يقول الشافعي - في تحالف المتبايعين عند هلاك السلعة - : إنه فسخ بيع يصح مع رد العين ، فصح مع رد القيمة ، كما لو اشترى ثوباً بعبد وتقابضا ☆ ثم هلك العبد ، ووجد مشتري الثوب بالثوب عيباً .

فيقول الحنفي : هذا يبطل بالإقالة [٤] .

فيقول الشافعي : لا أسلم الإقالة ، فإنها تجوز مع هلاك السلعة [٥] .

والثاني : أن لا يسلم وجود العلة ، وذلك مثل أن يقول الحنفي - في المضمضة - : إنها تجب في الغسل ، لأنه عضو يجب غسله من النجاسة ، فوجب غسله من الجنابة ، كسائر الأعضاء .

---

(١) انظر : الملخص (٦٠/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٤) ، شرح اللمع (٢١٢/ب) ، اللمع (ص:٣١٧) .
(٢) في الأصل : « وجوب » وهو تحريف .
(٣) في الأصل : « فلا » والصواب ما أثبتناه ، وانظر : شرح اللمع (٢١٤/ب) .
(☆) آخر الورقة (٣٩) من الأصل .
(٤) أي : أنها فسخ بيع ، تصح مع رد العين ، ولا تصح مع رد القيمة .
انظر : الملخص (٦٠/ب) .
(٥) انظر : الملخص (٦١/أ) .

فيقول الشافعي : هذا يبطل بالعين [(١)] .

فيقول المخالف : العين لا يجب غسلها [(٢)] من النجاسة ، فلا يلزم النقض [(٣)] .

والثالث : أن يدفع النقض بمعنى اللفظ ، وذلك شيئان : مقتضى اللفظ ، وتفسير اللفظ .

فأما مقتضى اللفظ : فهو مثل أنْ يقول الشافعي - في مهر المستكرهة على الزنا - ظلمها بإتلاف ما يتقوم ، فلزم الضمان ، كما لو أتلف عليها مالها .

فيقول الحنفي : هذا يبطل بالحربي إذا وطئها .

فيقول : قولنا : « ظلمها » ، يرجع إلى هذه المستكرهة ، الذي هو من أهل الضمان ، إذ لا يجوز أن يخلو قولنا : « ظلمها » ، من فاعل معين ، وليس إلا هذه المستكرهة ، الذي هو من أهل الضمان ، فصار كأنا قلنا : هذا الذي هو من أهل الضمان ظلمها .

ومثل أن يقول الشافعي - في ضمان المنافع بالغصب - إن ما ضمن بالمسمى في العقد الصحيح ، جاز أن يضمن الإتلاف بالعدوان المحض كالأعيان .

فقال : هذا يبطل بالحربي، فإنه يضمن المنافع بالمسمى في العقد الصحيح، ولا يضمن بالإتلاف .

فيقول الشافعي : هذا لا يلزم ، لأنا لم نقل : إن من ضمن بالمسمى ، ضمن بالإتلاف ، وإنما قلنا : ما ضمن بالمسمى ضمن بالإتلاف ، وتلك المنافع يجوز أن

---

(١) أي : أنه يجب غسلها من النجاسة ولا يجب غسلها في الجنابة .
انظر : الملخص (٦١/أ) .

(٢) في الأصل : « غسله » ، والتصويب من الملخص (٦١/أ) .

(٣) انظر : الملخص (٦١/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٧) .

تضمن بالإتلاف ، وهو إذا أتلفها مسلم أو ذمي ، ☆ فلا يلزم النقض [1] .

وأمـا التفسير : فهـو أن يحتمـل اللفـظ أمرين ، احتمالاً واحـداً ، فيفسر بأحدهما ليدفع النقض ، وذلك .... ، .... [2] .

وألحق أصحاب أبي حنيفة بذلك أجوبة أخر :

أحدها : التسوية بين الأصل والفرع في مسألة النقض ، وذلك مثل : أن يقـول - في إيجـاب الإحـداد على المبتـوتـة - : بـأنهـا معتـدة بـائن ، فلـزمهـا الإحداد، كالمتوفى عنها زوجها .

فيقال له : هذا ينتقض بالذمية .

فقال : يستوي فيه الأصل والفرع ، فإن الذمية لو كانت متوفيـاً [☆] عنهـا زوجها ، لم يجب عليها - أيضاً - الإحداد .

وهذا ليس بجواب عندنا ، لأنا نقضنا بالذمية المبتوتة ، فقـالوا : وينتقض بالذمية المتوفى عنها زوجها ، فيصير النقض نقضين [3] .

والثاني : إن قـالوا : هـذا موضع استحسان ، مثل : أن يقول الحنفي -

---

(☆) آخر الورقة (٤٠) من الأصل .

(١) انظر : الملخص (٦١/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص:٥٨) .

(٢) بياض - هنا - في الأصل ، وجاء في الهامش : « ههنا وجدت القرطـاس بيـاضـاً في نسختـه » . ومعنى هـذا مـا صرح بـه المصنف في الملخص (٦١/ب) ، حيث قـال : أمـا التفسير : فهو مثل أن يقول الشافعي - في المتولد بين الظبـاء والغنم - إنـه متولـد من أصلين ، لا زكاة في أحـدهمـا فلم تجب فيـه زكاة السوم ، كا لو كانت الأمهـات ظبـاء ، فيقول المخـالف : هـذا بـاطل بـالمتـولـدين المعلوفة والسائمة ، فيقول الشافعي : هذا لا يلزمني ، لأن قولي : لا زكاة في أحدهمـا ، أريـد بـه بحال ، وذلك قد يجب فيه الزكاة ، فهذا التفسير صحيح ، ويـدفع النقض . لأنـه فسر بمـا يوافق لفظ العلة ... » وانظر : الجدل لابن عقيل (ص:٥٩) .

(☆) بالنصب وهذا هو الصواب .

(٣) انظر : الملخص (٦٢/أ) ، التبصرة (ص:٤٧٠) ، اللمع (ص:٣١٩) ، شرح اللمع (٢١٧/ب) .

في الكلام في الصلاة ناسياً - إن ما أبطل العبادة عمدة ، أبطلها سهوة كالحدث [1] .

فقلنا : ينتقض بالأكل في الصوم .

فقالوا : هذا استحسان .

والجواب : أن هذا تأكيد للنقض ، لأن معناه : أن النص دل على انتقاضه ، فيكون آكد للنقض [2] .

والثالث : إن قالوا : إن عندنا تخصيص العلة جائز .

وهذا ليس بشيء ، لأنهم دخلوا معنا على مراعاة الطرد ، والاحتراز من النقض ، ولهذا احترزوا من سائر النقوض ، ولم يرجعوا فيها إلى جواز التخصيص [3] .

والاعتراض الثامن : الكسر ، وهو : وجود معنى العلة ولا حكم [4].

والجواب عنه: أن يبين أن [5] ما أورده ليس في معنى العلة ، وذلك مثل: أن يقول الشافعي - في بيع ما لم يره المشتري - : إنه مبيع مجهول [6] الصفة

---

(١) في الأصل : « فالحديث » وهو تصحيف ، والتصحيح من الملخص (٦٢/أ) .
(٢) انظر : الملخص (٦٢/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص:٦٠) .
(٣) يرى الشيرازي وآخرون أن تخصيص القياس غير جائز ، بينما يرى أصحاب أبي حنيفة ، وبعض المالكية أنه يجوز تخصيص القياس ، وقالوا : إن تخصيص القياس ليس بنقض لعلة القياس .
انظر : التبصرة (ص:٤٦٦) ، الملخص (٦٢/أ) .
(٤) الكسر سؤال صحيح وطريق لإفساد العلة إذا وجد بشروطه ، وقد اتفق أكثر أهل العلم على صحته وإفساد العلة به ، ويسمونه النقض من طريق المعنى ، والإلزام من طريق الفقه . وذهب بعض الأصوليين إلى أن الكسر ليس بالسؤال يقدح في العلة ، ولا يلزم الجواب .
انظر : شرح اللمع (٢١٩/أ) ، الملخص في الجدل (٦٢/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٦٥) .
(٥) في الأصل :«إنما» ولعل الصواب ما أثبتناه .
(٦) في الأصل «مذكور» والصواب ما أثبتناه ، كما في شرح اللمع (٢١٨ /ب) والملخص (٦٣/أ) .

عند العاقد حال العقد . فلم يصح ☆ بيعه ، كما لو قال بعتك ثوباً .

فيقول المخالف : هذا ينكسر به ، إذا تزوج امرأة لم يرها ، فإنها مجهولة عند العاقد حال العقد ، ثم يصح [(١)] .

فيقول الشافعي : ليس النكاح كالبيع في هذا الحكم ، لأن للجهالة من التأثير في باب البيع ما ليس لها في النكاح . ولهذا لو تزوج امرأة لم يرها ، ثم رآها ، ثبت له الخيار ، فجاز أن يكون عدم الرؤية في النكاح لا يمنع الصحة ، وفي البيع يمنع . [(٢)]

والاعتراض التاسع : القول بموجب العلة ، وذلك ضربان :

أحدهما : في علة دل بها على إبطال سبب الحكم .

فأما الأول : فالجواب عنه من ثلاثة أوجه :

[أحدها :] [(٣)] أن [يقول :] [(٤)] هذا رجوع [عن] [(٥)] السؤال ، وذلك مثل : أن يقول الشافعي - في الإجارة - إنها لا تبطل بالموت ، لأنه معنى يزيل التكليف ، ولا تبطل الإجارة مع سلامة المعقود عليه كالمجنون .

فيقول الحنفي : أن أقول بموجبه ، فإن عندي لا تبطل بالموت ، وإنما تبطل بانتقال الملك ، ولهذا لو أجر دار غيره بوكالة أو وصية ثم مات ، لم تبطل .

فيقول : هذا رجوع عن السؤال ، فإنك سألتني عن الإجارة هل تبطل

(☆) آخر الورقة (٤١) من الأصل .

(١) أي : يصح نكاحها .

(٢) انظر : شرح اللمع (٢١٨ /ب) ، الملخص (٦٣/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص :٦٥) .

(٣) زيادة من عندنا لتحسين السياق .

(٤) كذلك ، لتحسين السياق .

(٥) ساقط من الأصل ، وانظر الملخص (٥٧/ب) .

بالموت ، ثم طالبتني بالدليل على ذلك ، ولا يقبل برجوعك .[1]

والجواب الثاني : أن يقول : إن تعليلي يقتضي أنه لا يبطل به ، ولا يكون سبباً فيه ، وعندك ، وإن لم تبطل بالموت إلا أنه سبب فيه ، لأن بالموت انتقل الملك ، ويبطل العقد .[2]

والجواب الثالث : أن يجعل ذلك دليلاً على أمرين[3] ، وذلك مثل أن يقول - فيمن نسي الماء في رحله ، وصلى ☆ بالتيمم - انه يجب عليه الإعادة ، لأنها طهارة ، ولا يسقط فرضها بالنسيان ، دليله إزالة النجاسة .

فيقول الحنفي : عندي لا يسقط بالنسيان ، وإنما سقط بالنسيان والسفر.

فيقول الشافعي : يجمع بين الأمرين ، فيقول : ولا يسقط بالنسيان والسفر ، أصله ما ذكرناه .[4]

وأما الضرب الثاني : فهو ما دل به على نفس الحكم .

فالجواب عن القول بموجبه : أن يبين أن عمومه ، أو ظاهره ، أو تفسيره ، يمنع من القول بموجبه .

فأما العموم : فمثل أن يقول الشافعي : إن القيام في السفينة واجب لأنه فرض في غير السفينة ، فوجب في السفينة كسائر الفروض .

فيقول المخالف : أنا أقول بموجبه : فإن القيام يجب في السفينة وهو إذا كانت واقفة[5] .

---

(١) انظر : الملخص (٥٧/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٦٠) .

(٢) انظر : الملخص (٥٧/ب) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٦١) .

(٣) معنى ذلك : أن يدل على أنه لا يجوز إبطال الإجارة بانتقال الملك ، وذلك بنفس العلة ، بأن تكون العلة تصلح لإبطال المعنين جميعاً، والمعنى الذي دل على إبطاله، والمعنى الذى ادعاه السائل.

انظر : الملخص (٥٨/أ) .

(☆) آخر الورقة (٤٢) من الأصل .

(٤) انظر : الملخص (٥٨/أ) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٦١) .

(٥) في الأصل :«وافقة» وهو تحريف .

فأما العموم فيقول الشافعي : قولنا : « فوجب في السفينة» عام في جميع الأحوال ، في حال قيام السفينة ، وفي حال السير [1] .

وأما الظاهر : فهو مثل أن يقول الشافعي - رحمه الله - في زكاة الحلي إنه ما يجب فيه الزكاة بالحول والنصاب ، فوجب أن يتنوع نوعين : نوعاً يجب فيه الزكاة ، ونوعاً لا يجب فيه الزكاة ، كالماشية .

فيقول المخالف : أنا أقول بموجبه ، فإن عندي يتنوع نوعين :

نوعاً يجب فيه الزكاة : وهو ما كان في البالغ . [2]

ونوعاً لا يجب فيه الزكاة ، وهو ما كان للصبي .

فيقول ظاهر : التعليل يقتضي أن يتنوع في نفسه ، وفيما ذكرتم لم يتنوع المال ، وإنما يتنوع المالك ، فمالك يجب عليه [3] ، ومالك لا يجب عليه [4].

وأما التفسير : فهو مثل أن يقول الحنفي - في الخيل - إنه يجب فيها الزكاة ، لأنها بهيمة يجوز المسابقة عليها ☆ فجاز أن يتعلق بها الزكاة كالإبل .

فيقول الشافعي - رحمه الله - أنا أقول بموجبه ، فإن عندي يجوز أن يتعلق بها الزكاة ، وهي زكاة التجارة .

فيقول الحنفي : معنى قولنا :«فجاز أن يتعلق بها الزكاة» التي وقع السؤال عنها ، لأن الألف واللام للتعريف ، والزكاة المعروفة في الخيل ، هي التي وقع

---

(١) انظر :الأحكام للآمدي (١١١/٤) ، نهاية السول (٩٨/٣) ، فواتح الرحموت (٣٥٦/٢) ، والجدل لابن عقيل (ص : ٦٠) .

(٢) في الأصل :«البالغ» ، وهو تصحيف ، ولعل الصواب ما أثبتناه ، كما يدل عليه ما بعده .

(٣) في الأصل :«عليه يجب» ، ولعل الأقرب ما أثبتناه .

(٤) انظر » الجدل لابن عقيل (ص : ٦١) ، الكافية في الجدل (ص : ١٧٠) .

(☆) آخر الورقة (٤٣) من الأصل .

السؤال عنها ، وهي زكاة السوم [1] .

والاعتراض العاشر : أن لا يوجب العلة أحكامها ، وذلك أن يوجب العلة حكمين . فيعلق عليها أحدهما ، دون الآخر [2] .

وذلك مثل : أن يقول الحنفي : إن صوم رمضان ، لا يفتقر إلى تعيين النية ، لأنه مستحق العين ، فهو كرد الوديعة .

فيقول الشافعي : استحقاق العين ، كما يجب إسقاط التعبد ، يوجب إسقاط النية ، فلو أسقط التعيين ، لأسقط النية ، كما قال زفر [3] ، وكما قلنا في الوديعة .

والجواب : أن يبين اختلاف الحكمين ، وذلك أن يقول : النية تراد لتحصيل القربة ، والزمان يحتمل القربة ، وغير القربة ، فافتقر إلى النية ، لتحصيل القربة ، والتعيين يُراد للتمييز بين أصناف القرب ، والزمان لا يحتمل أصناف القرب ، ولهذا المعنى افتقر طواف الزيارة إلى النية ، لتحصيل القربة ، ثم لا يفتقر إلى التعيين ، لأنه يحتمل الوقت ، أصناف القرب [4] .

والاعتراض الحادي عشر : فساد الوضع ، وهو : أن يعلق على العلة ضد ما يقتضيه ، ويعرف ذلك من وجهين :

أحدهما : من جهة الأصول .

---

(١) انظر : الأحكام للآمدي (١١١/٤) ، كشف الأسرار (١٠٥/٤) ، الجدل لابن عقيل (ص : ٦١) .

(٢) انظر : اللمع (ص : ٣٢٠) ، شرح اللمع (٢٢٩/أ) ، الملخص في الجدل (٦٣/ب) .

(٣) هو : أبو الهذيل ، زفر بن الهذيل بن قيس ، من بني العنبر ، وهو صاحب الإمام أبي حنيفة – رحمه الله – ولد سنة (١١٠هـ) . انظر : طبقات الشيرازي (ص : ١٣٥) طبقات ابن سعد (٣١٧/٦) ، الفهرست (ص : ٢٩٩) .

(٤) انظر : الملخص في الجدل (٦٣/ب) ، شرح اللمع (٢٩٩/أ) ، اللمع (ص : ٣٢٠) .

[والثاني] (١) من [جهة] (٢) الرسول (٣) .

فأما ما عرف من جهة الرسول : فهو مثل أن يقول الحنفي - في تنجيس سؤر السباع - إنه سبع ذو ناب ، فكان سؤره نجساً كالخنزير .

فيقول الشافعي - رحمه الله - ☆ : كونه سبعاً جعل في الشرع علة للطهارة ، والدليل عليه : ما روي أن النبي - ﷺ - دعي إلى دار قوم ، فأجاب ، ودعي إلى دار قوم فلم يجب ، فقيل له : - ﷺ - : دعاك فلان ، فأجبت ، ودعاك فلان فلم تجب ، فقال :(إن في دار فلان كلباً) ، فقيل : وفي دار فلان هرة ، فقال :(الهرة سبع) (٤) ، فجعل كون الهرة سبعاً ، علة للطهارة ، فلا يجوز أن يجعل علة للنجاسة .

والجواب : أن يتكلم على الخنزير ، ، بم يسقطه ، ليسلم له العلة (٥) .

وأما ما عرف من جهة الأصول : فهو مثل أن يقول الحنفي - في قتل العمد - إنه معنى يوجب القتل ، فلا يوجب الكفارة ، كالردة .

فيقال له : علقت على العلة ضد المقتضي ، بأن كونه موجباً للقتل بسبب التغليظ ، فلا يجوز أن يجعل سبباً لإسقاط الكفارة .

والجواب : أن يبين أنه لا يقتضي إلا ما علق عليه ، لأنه إذا تغلظ بوجوب القتل ، وجب أن يستغني عن نغليظ آخر (٦) .

---

(١) زيادة من عندنا لتحسين السياق .
(٢) ساقط في الأصل .
(٣) انظر : شرح اللمع (٢٣٢/أ) ، الملخص (٦٤/أ) ، الكافية في الجدل (ص : ١٤٨) .
(☆) في آخر الورقة (٤٤) من الأصل .
(٤) يروى من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - مرفوعاً ، أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (٤٤٢/٢) ، والدارقطني (٦٦/١) . وانظر : تلخيص الحبير (٢٥/١) .
(٥) انظر : شرح اللمع : (٢٣٢/أ) ، الملخص في الجدل (٦٤/أ) .
(٦) انظر : شرح اللمع (٢٣٢/ب) ، الملخص في الجدل (٦٤/أ) .

وأجاب بعضهم عنه : بأن هذا يبطل بالأصل ، وهو الردة ، فإنها أوجبت القتل ، ثم لم توجب الكفارة .

وهذا ليس بتصحيح [(١)] ، لأن السائل لم يقل إن وجوب القتل علة لإيجاب الكفارة ، وإنما قال سبب الإيجاب ، وسبب الإيجاب لا يصلح أن يعلق عليه الإسقاط ، وإن كان لا يتعلق به الإيجاب ، كالشاهد الواحد علم للإيجاب فلا يحتج به للإسقاط ، وإن كان لا يتعلق عليه الإيجاب ، وكذلك - ههنا - مثله [(٢)].

والاعتراض الثاني عشر : فساد الاعتبار ، وذلك من وجهين :

من جهة النص .
ومن جهة الأصول .

فما يعرف بالنص ☆ هو : أن يعتبر حكماً بحكم ، وقد ورد النص بالتفرقة بينهما ، كاعتبار أصحاب أبي حنيفة ، تخليل الخمر بالدباغ .

فيقول الشافعي : النص فرق بينهما، لأن النبي - ﷺ - ندب إلى الدباغ، في شاة مولاة ميمونة [(٣)] ، ونهى عن التخليل [(٤)] فلا يجوز اعتبار أحدهما بالآخر .

والجواب : أن يبين صحة اعتباره ، وأن الشرع ورد باعتباره [(٥)] في الآخر فإنه ـ عليه السلام ـ قال : يحل الدباغ الجلد ، كما يحلّ الخمر بالخل ، ويتكلم على خبر التخليل ، بما يسقطه ، ليسلم له الاعتبار [(٦)].

---

(١) هكذا في الأصل ، ولعل الصواب :«بصحيح» .
(٢) انظر : الملخص في الجدل (٦٤/أ) ، شرح اللمع (٢٣٢/ب) .
(☆) آخر الورقة (٤٥) من الأصل .
(٣) تقدم تخريجه (ص : ٥٠) .
(٤) تقدم تخريجه (ص : ٥٢) .
(٥) في الأصل :«اعتبار» ولعل الصواب ما أثبتناه .
(٦) انظر : اللمع (ص : ٣٢٠) ، شرح اللمع (٢٣٠/أ) ، الملخص في الجدل (٦٤/ب) .

والحق: أصحاب أبي حنيفة - رحمهم الله - بهذا : حمل المطلق على المقيد، حيث قسنا كفارة الظهار على كفارة القتل ، في اعتبار الإيمان ، فقالوا : القرآن فرق بينهما ، فلا يجوز اعتبار أحدهما بالآخر .

وهذا غير صحيح ، لأن النص لم يفرق بينهما في اعتبار الإيمان ، بل أوجب الإيمان في أحدهما ، وأمسك عنه في الآخر ، وقياس المسكوت عنه على المنطوق جائز [1] .

وأما ما يعرف بالأصول : فمن وجوه :

أحدها : أن يعتبر حكماً بحكم ، وأحدهما مبني على التوسعة ، والآخر على التضييق ، كاعتبار الكفارة في رمضان بالقضاء ، والقطع بالغرم .

فيقال : هذا اعتبار باطل ، لأن أحدهما مبناه على التضييق ، والآخر على التوسعة ، فلا يعتبر أحدهما بالآخر .

أو يعتبر الابتداء بالاستدامة [2] ، كاعتبار ابتداء النكاح باستدامته في الإحرام ، فيقال : الاستدامة أقوى ، والابتداء أضعف ، فلا يعتبر أحدهما بالآخر .

أو يعتبر الرق بالعتق ، أو العتق بالبيع ، ومبنى أحدهما على الضعف ، ومبنى الآخر على القوة ، فلا يجوز ☆ اعتبار أحدهما بالآخر .

والجواب : أن يبين أنهما - في الموضع الذي علل - سواء [3] .

والثاني : أن يعتبر فرعاً بأصل ، وهما مختلفان في نظائر الحكم . كاعتبار الصغير بالكبير في إيجاب الزكاة ، وهما مختلفان في الصلاة والصوم والحج ،

(١) انظر : شرح اللمع (٢٣٠/ب) ، الملخص في الجدل (٦٤/ب) .
(٢) في الأصل :«استدانة» وهو تصحيف ظاهر .
(☆) آخر الورقة (٤٦) من الأصل .
(٣) انظر : الملخص في الجدل (٦٥/أ) ، شرح اللمع (٢٣٠/ب) ، اللمع (ص : ٣٢١) .

وكاعتبار المرأة بالرجل في القتل بالردة ، وهما مختلفان في القتل بـالكفر الأصلي وما أشبه ذلك .

والجواب : أن يبين أن مـا ذكر أنـه نظير الحكم ليس بنظير العلـة ، وإنمـا نظير الحكم غيره ، وهما يتفقان فيه [١] .

وأضاف أصحاب أبي حنيفة - رحمهم الله - إلى ذلك وجوهاً أخر [٢] .

فقالوا : لا يجوز اعتبار المتقدم بالمتأخر ، كاعتبار الشـافعي الوضوء بـالتيمم في إيجـاب النيـة ، لأن الوضوء شرع قبـل التيمم ، ووجهت فيـه النيـة قبـل أن يشرع التيمم، ولا يجوز أن يجعل وجوب النية في التيمم علة لوجوبها في الوضوء، لأنه يؤدي إلى أن يتأخر العلة عن الحكم ، والأصل عن الفرع ، وهذا لا يجوز .

والجواب : أنا لم نجعل التيمم علة لوجوب النية في الوضوء ، وإنما جعلنـاه دليلاً ، فقلنا : لما أوجب الله تعالى التيمم بعد الوضوء ، وأوجب فيه النيـة دلنـا ذلك على أنه لما أوجب الوضوء أوجبه مع النية ، لأن ذلك بدل عنـه ، والبـدل لا يخالف المبدل في النية في الأصول .

والدليل يجوز أن يتأخر عن المدلول ، ولهذا استدللنا بالأفعال المحدثـة على القديم -سبحانه- ، واستدللنا بالمعجزة [٣] المتأخرة على صـدق الرسول -ﷺ- وإن كان ثبوته ثابتاً من قبل ، فكذلك - ههنا - [٤].

وقـالوا - أيضـاً - لا يجـوز أن يستـدل بنفي الطـلاق في النكاح كان ☆ في الأصل ، لم يصح منه ، لأنه غير مكلف ، فهذا غير مالك ، ولا فرق في الأصول بين غير المكلف وبين غير المالك ، فالدليل عليه : [وجهان :

(١) انظر : شرح اللمع (٢٣١ /ب) ، الملخص (٦٥/أ) .

(٢) في الاصل :«آخر» ، والصواب ما أثبتناه .

(٣) في الأصل :«استدلناه المعجزة» ، ولعل الصواب ما أثبتناه .

(٤) انظر : الملخص في الجدل (٦٦/أ) .

(☆) آخر الورقة (٤٧) من الأصل .

أحدهما] (1) : أن في البيع من لا يملك كمن ليس بمكلف في أنه لا ينفذ بيعه .

والثـاني : أن يبين أن هـذا جعـل في الحكم كالمجنـون ، ألا ترى أنهما في الطلاق المباشر يستويان ، فدل على أنهما سيان (2) .

وإن كان علة الأصل مختلفاً في المثل ، (3) [مثل أن] (4) يقيس الشافعي في الربا في الفاكهة على البر .

فقال الحنفي : المعنى في البر أنه مكيل جنس ، وهذا ليس بمكيل ، ولا موزون .

فالذي ينبغي أن يصرف العناية إليه أن يتكلم على علة الأصل ، بأن يقول : لا يجوز أن يكون الكيل علةً لأن الكيل متخلص به من الربا ، فلا يجوز أن يجعل علماً يقتضي تحريم الربا، ولأن الكيل الحكم بوجوده، ولا قيمة(5) بعدمه ، ولأن التعليل بالكيل يعود على أصله بالإبطال ، وما أشبه ذلك (6) .

وأما الفرق بقياس الدلالة فضربان :

أحدهما : أن يفرق بحكم من أحكام الشرع ، مثل : أن يقول الحنفي - في سجود التلاوة - إنه سجود يجوز فعله في الصلاة فكان واجباً كسجود الصلب .

فيقول الشافعي : المعنى في سجود الصلب أنه لا يجوز فعله على الراحلة من غير عذر ، وليس كذلك سجود التلاوة ، فإنه يجوز فعله على الراحلة من

---

(1) زيادة لابد منها لتحسين السياق .

(2) انظر : الملخص في الجدل (٦٦/ب) .

(3) في الأصل :«المثلان» والمثبت من الهامش .

(4) زيادة من عندنا لتحسين السياق .

(5) جاء في الهامش :«ولا يعدمه» من «ولا قيمة» .

(6) انظر الملخص في الجدل (٦٦/ب) ، فقد ذكر أمثلة وتقسيمات كثيرة لما يعرف بالأصول .

غير عذر ، كسجود النفل .

والجواب عنه : أن يتكلم على علة الأصل وعلة الفرع بكل ما يتكلم على التعليل ، والذي يختص به أن يبين علة جواز فعله على الراحلة ، وهو أن يقول : إنما جاز فعله على الراحلة ، لأنه وجد سببه ، وهو على الراحلة ☆ وسجود الصلب لم يوجد سببه على الراحلة، فلذلك لم يجز فعله على الراحلة.[1]

والثاني : أن يفرق بنظير من نظائر الحكم ، وهو مثل أن يقول الشافعي – رحمه الله – في الزكاة في مال الصبي : إنه حر مسلم ، فأشبه البالغ .

فيقول الحنفي : البالغ يتعلق الحج بماله ، فتعلقت الزكاة بماله ، وهذا لا يتعلق الحج بماله ، فلم يتعلق الزكاة بماله .

والجواب : أن يتكلم على العلتين بكل ما يتكلم على العلل ، والذي يعني به : أن يبين أن الزكاة ليست بنظير الحج [2] .

وأما الفرق بقياس الشبه [3] : فهو مثل أن يقول الشافعي – في نفقة ما عدا الوالد والولد – إنها [4] لا تجب ، لأن كل قرابة لا يجب بها النفقة مع اختلاف الدين ، فلا يجب بها النفقة مع اتفاق الدين ، كقرابة ابن العم .

فيقول المخالف : المعنى في الأصل أن تلك القرابة لا يتعلق بها تحريم المناكحة ، وهذه القرابة يتعلق بها تحريم المناكحة ، فهي كقرابة الوالدين .

والجواب : أن يتكلم على العلتين بكل ما يتكلم على العلل ، والذي اختص

(☆) آخر الورقة (٤٨) من الأصل .

(١) انظر الملخص (٦٨/ب) .

(٢) انظر : الملخص (٦٨/ب) .

(٣) في صحة قياس الشبه وجهان ، وعلى قول من لا يجيز قياس الشبه لا يجوز أن يفرق بذلك . انظر : الملخص (٦٩/ب) ، اللمع (ص : ٢٨٩) شرح اللمع (٩٣/أ) .

(٤) في الأصل :«بما» وهو تصحيف ظاهر .

بهذا أن يقابل الفرق بجمع مثله ، فيقول : إن كان الأصل والفرع افترقا في تحريم المناكحة ، إلا أنها استويا في الميراث ، وإن كان قد افترق الأصل والفرع في المناكحة ، ففرقت بينها في النفقة ، فههنا - أيضاً - قرابة الأب والأخ افترقا في تحريم منكوحة أحدهما على الآخر ، ورد الشهادة ، وأحكام كثيرة ، فيجب أن يفترقا في إسقاط النفقة [1] .

---

(١) انظر : الملخص (٦٩/ب) .

بـاب
الكلام على استصحاب الحال

وهو ضربان :

استصحاب حال العقل في براءة الذمة .

واستصحاب حال الإجماع فيا حفظ عليه للاختلاف [1] ☆ .

فأما الأول : فهو [2] مثل : أن يقول الشافعي ـ رحمه الله ـ فيمن قَتَلَ مسلماً في دار الحرب ، وهو لا يعلم إسلامه : إنه لا يجب عليه الدية ، لأن الأصل براءة الذمة ،وفراغ الساحة ، وطريق اشتغالها إنما يكون بالشرع ، ولم يجد ما يدل على الاشتغال ، فيبقى على الأصل .

والكلام عليه من وجهين :

أحدهما : المعارضة بمثلها ، وهو أن يقول : هذا يعارضه أنا أجمعنا أنه قد اشتغلت بالعقل ذمته ، فمن زعم أنه بإخراج الكفارة تبرأ ذمته ، احتاج إلى دليل .

والجواب : أن يبين أن القدر الذي دل الدليل على الاشتغال هو الكفارة ، وما سوى ذلك ، فهو باق على البراءة .

والثاني : أن ينقله عن الأصل بدليل ، وهو أن يذكر ما يدل على وجوب النية .

---

(١) في هامش الأصل :«الأختلاف» .

(☆) آخر الورقة (٤٩) من الأصل .

(٢) في الأصل بياض ، وقد رجحنا أن تكون العبارة على نحو ما أثبتناه .

والجواب عنه : أن يتكلم عليه بما يسقطه ، ليبقى على الأصل [1] .

وأما استصحاب حال الإجماع [2] : فهو مثل أن يستدل الشافعي - رحمه الله - صلاة في التيمم : أنه يمضي في صلاته [3] ، فإنا أجمعنا على صحة إحرامه ، فمن زعم أنه يبطل برؤية الماء يحتاج إلى دليل .

وهذا ضعيف ، لأن الإجماع إنما يحصل عند عدم الماء ، فأما مع وجود الماء فليس فيه إجماع ، فلا يجوز أن يستصحب حكم الإجماع في موضوع الخلاف ، لأن ذلك لا ينقل من المعارضة بمثله ، وهو أن يقال : أجمعنا على اشتغال ذمته بفرض الوقت ، فمن زعم أن هذه الصلاة التي رأى الماء في أثنائها ، تبرىء ذمته يحتاج إلى دليل [4] .

---

(١) انظر : الملخص في الجدل (٧٣/أ) ، شرح اللمع (٢٤٧/أ) ، اللمع (ص:٣٣٨) ، التبصرة (ص:٥٢٧) .

(٢) اختلف العلماء في صحة التعلق باستصحاب حال الإجماع : فمنهم من قال : هو صحيح ، وهو مذهب أبي بكر الصيرفي ، واختاره المزني وأبو ثور ، وهو مذهب داود ، ومنهم من قال : أنه باطل ، ورجحه الشيرازي .
انظر : شرح اللمع (٢٤٧/ب) ، الملخص (٧٣/أ) ، اللمع (ص : ٣٣٨) التبصرة (ص : ٥٢٦) .

(٣) العبارة - هنا - فيها ركاكة واضطراب ، وقد جاءت العبارة أوضح في شرح اللمع (٢٤٧/ب) ، وفي الملخص (٧٣/أ) : « وذلك مثل أن يقول الشافعي - في التيمم إذا رأى الماء في أثناء صلاته - إنه لا يبطل تيممه ولا صلاته ... » .

(٤) قال في الملخص (٧٣/أ): إن الاعتراض على استصحاب حال الإجماع من ثلاثة أوجه : أحدها : أن يبين أن ذلك ليس بطريق ، والثاني : أن يعارضه ، والثالث : أن ينقله عن ذلك بدليل . وانظر : شرح اللمع (٢٤٨/أ) .

بــاب
ترجيح الظواهر

وذلك يقع في موضعين : في الإسناد ، والمتن .

فأما في الإسناد : فيختص به أخبار الآحاد ، وذلك من وجوه :

أحدها : أن يكون أحد الراويين كبيراً ، والآخر صغيراً ☆ ، فتقدم [1] رواية الكبير ، لأنه أضبط .

والثاني : أن يكون أحدهما أعلم ، فتقدم روايته ، لأنه أعلم بما يروي .

والثالث : أن يكون أحدهما أقرب إلى رسول الله - ﷺ - فيقدم عليه ، لأنه أوعى .

والرابع : أن يكون أحدهما مباشراً للقصة، والقصة تتعلق به ، فيقدم، لأنه أعرف .

والخامس : أن يكون أحدهما أكثر رواية [2] ، فيكون أولى ، لأن الشيء بين الجماعة أحفظ منه بين العدد اليسير ، ولهذا قال النبي -ﷺ- (الشيطان مع الواحد، وهو من الاثنين أبعد) [3] .

(☆) آخر الورقة (٥٠) من الأصل .

(١) في الأصل : « فيقدم » .

(٢) هكذا في الأصل ، ولعل المراد «رواة» كما في الملخص (٧٤/أ) .

(٣) هذا جزء من حديث يروى عن عمر وابنه وأبي الدرداء مرفوعاً . أخرجه الإمام الشافعي في «مسنده» (ص : ٢٤٤) ، وفي الرسالة (ص : ٢٠٤) ، وأخرجه الإمام أحمد في «المسند» (٢٦/١) ، وأخرجه الترمذي في أبواب الفتن باب في لزوم الجماعة (٣١٥/٣) ، وقال : « هذا الحديث حسن صحيح غريب عن هذا الوجه » ، وأخرجه الحاكم في كتاب العلم باب خطبة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - بالجابية (١١٤/١) ، وقال :«صحيح على شرط الشيخين» ، ووافقه الذهبي .

فمن أصحابنا: من قال: لا يرجح كالشهادة، والأول: أصح [1]

والسادس : أن يكون أحدهما أكثر صحبة ، فيقدم ، لأنه أعرف بما دام من السنن .

والسابع : أن يكون أحدهما أحسن سياقاً للحديث، فيقدم بحسن عنايته.

والثامن : أن يكون أحدهما متأخراً ، فيقدم ، لأنه يروي آخر الروايتين .

والتاسع : أن يكون أحدهما لم [2] يضرب لفظه ، والآخر أضرب ، فمن لم يضرب يقدم لأنه أضبط .

والعاشر : أن يكون أحدهما أورع [3] أو أثبت احتياطاً في الحديث ، فيقدم ، لأنه أوثق .

والحادي عشر : أن يكون أحدهما من رواة أهل الحرمين ، فيقدم على رواية غيرهم، لأنهم أعرف بما دام من السنن. قال زيد بن ثابت[4] : « إذا وجدتم أهل المدينة على شيء فهو سنة » [5].

والثاني عشر : أن يكون أحدهما لم تختلف عنه الرواية ، والآخر اختلف عنه الرواية ، ففيه وجهان :

من أصحابنا : من قال : تتعارض الروايتان ،

---

(١) انظر في هذا الخلاف ، اللمع (ص : ٢٣٨) ، والتبصرة (ص : ٣٤٨) ، شرح اللمع (١٥١/أ) ، الملخص (٧٤/ب) .

(٢) في الأصل : «لمن» ، والصواب «لم» .

(٣) في الأصل :«أقرع» ، وهو تصحيف سخيف .

(٤) هو زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد، الإمام الكبير ، شيخ المقرئين والفرضيين ، مفتي المدينة، أبو خارجة الخزرجي البخاري ، كاتب الوحي ، من أكابر الصحابة ، مات سنة (٤٥هـ) .
انظر : طبقات ابن سعد (٣٥٨/٢) ، الجرح والتعديل (٥٥٨/٣) ، المستدرك (٤٢١/٣) ، شذرات الذهب (٥٤/١) .

(٥) انظر ترتيب المدارك للقاضي عياض (٣٨/١) .

وتسقطان ، وتبقى رواية من لم تختلف عنه الرواية ☆ .

ومن أصحابنا : من قال : يرجح إحدى الروايتين عمن اختلف عنه الرواية على الرواية الأخرى ، بمعارضة رواية من لم تختلف عنه الرواية [1] .

وأما الترجيح في المتن فمن وجوه :

أحدها : أن يكون أحد الخبرين موافقاً لدليل آخر من أصل ، أو معقول أصل ، فيقدم ، لأن معه ما يقرّبه .

والثاني : أن يكون أحدهما عمل به الأئمة ، فيكون أولى ، لأنه آخر ما جاء عنه من السنن .

والثالث : أن يكون أحدهما نطقاً ، والآخر دليلاً ، فالنطق أولى ، لأنه مجمع عليه ، والدليل مختلف فيه .

والرابع : أن يكون أحدهما قولاً ، والآخر فعلاً ، ففيه ثلاثة أوجه :
أحدها : أنهما سواء .
والثاني : الفعل أولى .
والثالث : القول أولى ، لأن له صيغة يتعدى بلفظه [2] .

والخامس : أن يكون أحدهما قصد به الحكم ، فيكون أولى مما لم يقصد به الحكم ، لأنه أبلغ في المقصود .

والسادس : أن يكون أحدهما أظهر في الدلالة على الحكم ، فيقدم ، لأنه أقوى .

والسابع : أن يكون مع أحدهما تفسير الراوي ، لأن الراوي أعرف بالمراد .

(☆) آخر الورقة (٥١) من الأصل .

(١) انظر : شرح اللمع (١٥١/ب) ، اللمع (ص : ٢٤٠) ، الملخص (٧٤/ب) .

(٢) انظر : شرح اللمع (١٥١/ب) ، اللمع (ص : ١٩٩) ، التبصرة (ص : ٢٤٩) ، الملخص (٧٥/أ) .

والثامن : أن يكون أخذهما ورد على غير سبب ، فهو أولى مما ورد على سبب ، لأن ما ورد على سبب مختلف في عمومه ، ومالم يرد على سبب مجمع على عمومه .[1]

والتاسع : أن يكون أحدهما ناقلاً ، فهو أولى ، لأنه يفيد حكماً شرعياً .

والعاشر : أن يكون أحدهما إثباتاً والآخر نفياً ، فالإثبات أولى ، لأن مع المثبت زيادة علم .

والحادي عشر : أن يكون أحدُ الخبرين متأخراً ، فيكون أولى ، لأنه آخر الأمرين ، وقد قال ابن عباس - رضي الله عنه - : « كنا نأخذ ☆ من أوامر رسول الله - ﷺ - بالأحدث فالأحدث » [2] .

والثاني عشر : أن يكون أحدهما أحوط ، فهو أولى .

والثالث عشر : أن يكون أحدهما حاظراً ، والآخر مبيحاً ، ففيه وجهان :

ومن أصحابنا من قال : هما سواء .

ومنهم من قال : الحاظر أولى ، لأنه أحوط [3] .

---

(١) في الأصل : «عمومها» ، ولعل الصواب ما أثبتناه .

(☆) آخر الورقة (٥٢) من الأصل .

(٢) يروى من حديث جابر ، ومحمد بن مسلمة وغيرهما . أخرجه أبوداود في كتاب الطهارة ، باب في ترك الوضوء مما مست النار (١٣٣/١) ، والنسائي في كتاب الطهارة ، باب ترك الوضوء مما غيرت النار (١٠٨/١) ، وأخرجه الطبراني ، كما عزاه له الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٥٢/١) ، وابن حبان في «الموارد» في كتاب الطهارة ، باب ما يوجب الغسل (ص : ٨١) .

(٣) وهذا الأخير رجحه المصنف في «شرح اللمع» وفي «اللمع» .
انظر شرح اللمع (١٥٢/أ) ، اللمع (ص : ٢٤٢) ، الملخص (٧٥/ب) .

بـــاب
ترجيح المعاني

والترجيح في المعاني من وجوه :

أحدها : أن يكون أصل إحديهما [1] منصوصاً عليه ، فهو أولى ، لأنه أقوى .

والثاني : أن يكون أصل إحديهما ثبت بدليل مقطوع به ، فيقدم على ما ثبت بدليل غير مقطوع به .

والثالث : أن يكون لأحدهما أصول ، فهو أولى ، لأنه أقوى في الظن .

والرابع : أن يكون أحدهما مقيساً [2] على أصل، نص على القياس عليه، فهو أولى ، لأنه قياس الشرع .

والخامس : أن يكون أحدها مقيساً على جنسه ، فهو أولى ، لأنه أقرب إليه .

والسادس : أن تكون إحدى العلتين منصوصاً عليها [3] ، فهي أولى ، لأنه أقوى .

والسابع : أن يكون وصف إحديهما محسوساً ، ووصف الأخرى حكماً ، ففيه وجهان :

- من أصحابنا من قال : المحسوس أولى ، لأنه أثبت .

---

(١) في الأصل : (احداهما) .

(٢) في الأصل : (مقيس) ، وهو خطأ .

(٣) جاءت العبارة في الأصل هكذا : (أن يكون المعنيين منصوصاً عليهما) ، وهو خطأ واضح ، ولعل الصواب ما أثبتناه ، كما جاء في الملخص (٧٥/ب) .

- ومنهم من قال : الحكم أولى ، لأن الحكم على الحكم أدل [1] .

والثامن : أن يكون أحدهما [2] إثباتاً ، والآخر نفياً ، فالإثبات أولى ، لأنه مجمعٌ على جوازه ، والنفي مختلفٌ فيه .

والتاسع : أن يكون وصف أحدهما [3] اسماً ، ووصف الآخر صفة ، فالصفة أولى ، لأنه مجمع عليها ، والاسم مختلف في جوازه .

والعاشر : أن تكون إحداهما [4] أقل أوصافاً ، ففيه وجهان :

- أحدهما : القليلة [5] الأوصاف أولى ☆ .
- والثاني : الكثيرة الأوصاف أولى، لأنها أقوى تشبثاً للفرع بالأصل [6].

والحادي عشر : أن يكون أحدهما [7] يطرد وينعكس [8] ، والآخر يطرد ولا ينعكس [9] فالذي يطرد وينعكس أولى ، لأنه مدلول على صحته بالعكس .

والثاني عشر : أن يكون أحدهما [10] يوجب احتياطاً ، فهو أولى ، لأنه أسلم .

---

(١) انظر : الملخص (٧٦/أ) ، اللمع (ص:٣٢٠) ، التبصرة (ص:٤٩٩) ، شرح اللمع (٢٣٨/أ) .
(٢) في الأصل : (إحديها) .
(٣) في الأصل : (إحديها) .
(٤) في الأصل : (إحديها) .
(٥) في الأصل : (القلب والأوصاف أولى) ، وهو خطأ واضح .
(☆) آخر الورقة (٥٣) من الأصل .
(٦) انظر : التبصرة (ص:٤٨٩) ، اللمع (ص:٣٢٥) ، الملخص (٧٦/أ) .
(٧) في الأصل : (إحديها) .
(٨) في الأصل : (ويعكس) .
(٩) في الأصل : (ولا يعكس) .
(١٠) في الأصل : (إحديها) .

والثالث عشر : أن يكون إحداهما [1] يوجب الحظر ، والأخرى توجب الإباحة ، ففيه وجهان - كما ذكرنا في الأخبار [2] - .

والرابع عشر : أن يكون إحداهما [3] ناقلةً ، والأخرى مُبْقِيَةً ، فالناقلةُ أولى .

والخامس عشر : أن يكون إحداهما [4] تسقط الحد ، والأخرى توجبه ، أو : إحداهما يسقط الجزية ، والأخرى توجبها ، ففيه وجهان :

- منْ أصحابنا مَنْ قال : هما سواء .
- ومنهم مَنْ قال : ما يُسقط الحد ويُوجب الجزية أولى [5] .

والسادس عشر : أن يكون إحداهما [6] توافق دليلاً آخر ، من أصلٍ أو معقول أصل ، فهو أولى ، لأنها أقوى .

والله أعلم بالصواب [7]

---

(١) في الأصل : (إحديها) .
(٢) انظر ص١٢٤ من هذا الكتاب .
(٣) في الأصل : (إحديها) .
(٤) في الأصل : (أحديها) .
(٥) انظر : شرح اللمع (٢٤١/أ) ، الملخص (٧٦/أ) ، اللمع (ص:٣٢٦) ، التبصرة (ص:٤٨٥) .
(٦) في الأصل : (إحديها) .
(٧) جاء في آخر النسخة «الأصل» بعد ذلك : (تم كتاب المعونة في الجدل ، قد وقع الفراغ منه حامداً لله ومصلياً على رسوله محمد ، وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين في أوائل المحرم ، يوم الثلاثاء ، سنة اثنتين وأربعين وسبعمائة . غفر الله لمن كتب ، ولوالديه ولجميع المسلمين أجمعين) .

الفهارس

أولاً : فهرس الآيات الكريمة

ثانياً : فهرس الأحاديث الشريفة

ثالثاً : فهــرس الأعلام

الاســم	الصفحة

رابعاً : فهرس الطوائف والفرق

خامساً : فهرس الحدود والمصطلحات

سادساً : فهرس المصادر والمراجع

١ - **الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان** ، للأمير علاء الدين أبي الحسن علي بن بلبان بن عبدالله الفارسي (ت ٧٣٩هـ) ، تحقيق عبدالرحمن ابن محمد عثمان ، ط ١ ، ١٣٩٠هـ ١٩٧٠م ، طبع مطبعة المجد .

٢ - **الإحكام في أصول الأحكام** ، للآمدي سيف الدين أبي الحسين علي بن أبي علي الآمدي (ت ٦٣١هـ). تعليق : عبدالرزاق عفيفي ، ط ١٣٨٧هـ، طبع : مؤسسة النور .

٣ - **الإحكام في أصول الأحكام** ، لابن حزم الأندلسي الظاهري ، طبع : مطبعة العاصمة ـ القاهرة .

٤ - **الاستيعاب في معرفة الأصحاب** ، لابن عبدالبر النمري القرطبي (ت ٥٦٣هـ) بهامش الإصابة .

٥ - **الإصابة في تمييز الصحابة** ، لابن حجر العسقلاني ، وبهامشه الاستيعاب للقرطبي طبع بالتصوير بدار إحياء التراث العربي ببيروت ، عن الطبعة الأولى بمطبعة السعادة بمصر عام ١٣٢٨هـ .

٦ - **أصول السرخسي** : تحقيق أبي الوفاء الأفغاني ، طبع مطابع دار الكتاب العربي بمصر سنة ١٣٧٣هـ ، ١٩٥٤م .

٧ - **الأعلام** ، تأليف خيرالدين الزركلي (ت القرن الرابع عشر الهجري) الطبعة الثالثة .

٨ - **الأم** . للإمام الشافعي (ت ٢٠٤هـ)، طبع المطبعة الأميرية ببولاق مصر، ط ١ ، ١٣٢١هـ ، والطبعة الأولى عام ١٣٨١هـ ، ١٩٦١م في شركة الطباعة الفنية .

٩ - **الأنساب** ، للإمام أبي سعيد عبدالكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (ت٥٦٢هـ)، تحقيق : محمّد عوامه ، طبع مطبعة محمد هاشم الكتبي، دمشق .
١٠ - **إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون** ، إسماعيل باشا بن محمد البغدادي ط ٣ ، المكتبة الإسلامية ١٣٧٨هـ ، طهران ، ومنشورات مكتبة المتنبي .
١١ - **البدء والتاريخ** ، منسوب إلى أبي زيد أحمد بن سهل البلخي ، وهو لمطهر ابن طاهر المقدسي، طبع مطبعة برطرند ـ شالون باريس ١٩١٦م.
١٢ - **البداية والنهاية في التاريخ** ، لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤هـ) ، طبع مطبعة السعادة ، ١٣٥٨هـ .
١٣ - **البرهان في أصول الفقه** ، لإمام الحرمين أبي المعالي الجويني عبدالملك ابن عبدالله بن يوسف (ت ٤٧٨هـ) ، تحقيق : د. عبدالعظيم الديب ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ ، طبع : مطابع الدوحة الحديثة .
١٤ - **تاريخ بغداد** ، للحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي ، طبع مطبعة السعادة ، ١٣٤٩هـ ـ ١٩٣١م .
١٥ - **التبصرة في أصول الفقه** ، لأبي إسحاق الشيرازي ـ تحقيق د. محمد حسن هيتو ، طبع دار الفكر ـ دمشق ١٤٠٠هـ .
١٦ - **تذكرة الحفاظ** ، تأليف : الحافظ شمس الدين أبي عبدالله الذهبي (ت ٧٤٨هـ) ط ٢ ، ١٣٣٣هـ ـ الطبعة العثمانية .
١٧ - **التعريفات** ، للسيد الشريف : علي محمد الجرجاني ، طبع : المطبعة الوهبية سنة ١٢٣٢هـ .
١٨ - **التقرير والتحبير** ، لابن أمير الحاج ـ محمد بن محمد بن الحسن بن سليمان ، المشهور بابن أمير الحاج (ت ٨٧٩هـ) ، وهو شرح التحرير لابن الهمام الحنفي طبع المطبعة الأميرية ببولاق ، ط ١ ، ١٣١٧هـ .
١٩ - **تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير** ، للعسقلاني ،

تصحيح وتعليق : السيد عبدالله هاشم يماني ، ١٣٨٤هـ ـ ١٩٦٤م المدينة المنورة .
٢٠ - **تهذيب الأسماء واللغات** ، للإمام الحافظ أبي زكريا محي الدين بن شرف النووي (ت ٦٧٦هـ) ، تصحيح ونشر : شركة العلماء وإدارة الطباعة المنيرية ، شركة علاء الدين للطباعة / بيروت / لبنان .
٢١ - **تهذيب التهذيب** ، للعسقلاني ط ١ ، ١٣٢٧هـ ، الطبعة العثمانية ، وطبع بالتصوير بدار صادر سنة ١٩٦٨م ـ بيروت .،
٢٢ - **تيسير التحرير** ، شرح العلامة الأستاذ الفاضل محمد أمين المعروف بأمير بادشاه الحسيني الحنفي - على كتاب التحرير لابن الهمام الحنفي - طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٥٠هـ - ١٩٣٢م .
٢٣ - **الجامع الصحيح - سنن الترمذي** - لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت٢٧٩هـ) ، طبع في مطبعة الفجالة الجديدة .
٢٤ - **جمع الجوامع** ، لابن السبكي ، الإمام تاج الدين عبدالوهاب بن السبكي (ت ٧٧١هـ) مع حاشية البناني وتقرير الشربيني ، طبع : دار إحياء الكتب العربية ، ومع حاشية العطار طبع : مصطفى محمد بمصر ، ١٣٥٨هـ ، والعزو إلى كليهما كل في حينه .
٢٥ - **كتاب الحدود في الأصول** ، للإمام الحافظ ، أبي الوليد سليمان بن خلف الباجي الأندلسي (ت ٤٧٤هـ) تحقيق : د. نزيه حماد ، نشر : مؤسسة الزغبي للطباعة والنشر ، بيروت / لبنان .
٢٦ - **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء** ، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ) ط ١.، ١٣٥١هـ ـ مطبعة السعادة .
٢٧ - **الخطط المقريزية** ـ طبعة بالأوفست ـ مكتبة المتنبي ببغداد سنة ١٩٧٠م .
٢٨ ـ **الرسالة** ، للإمام المطلبي محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤هـ) ، تحقيق : محمد سيد كيلاني . ط ١ ، ١٣٨٨هـ ـ ١٩٦٩م ، مكتبة ومطبعة مصطفى

البابي الحلبي بمصر .
٢٩ - **روضة الناظر وجنة المناظر** ، لابن قدامة ، موفق الدين عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠هـ) ، وهو ضمن رسالة الدكتور : عبدالعزيز السعيد ، طبع مطابع الرياض سنة ١٣٩٧هـ - ١٩٦٧م .
٣٠ - **سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحكام** ، شرح العلامة الصنعاني على متن بلوغ المرام لابن حجر العسقلاني ، صححه وعلق عليه نخبة من أعضاء هيئة التدريس بجامعة الإمام ، طبع مطابع الرياض سنة ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م .
٣١ - **سنن ابن ماجة** ، لأبي عبد الله محمد بن زيد القزويني (ت٢٧٥هـ) حققه وعلق عليه : محمد فؤاد عبد الباقي ، طبع عيسى البابي الحلبي .
٣٢ - **سنن أبي داود** ، سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ) مع شرحه «معالم السنن» للخطابي ، تحقيق وتخريج : عزت عبيد الدعاس ، وعادل السيد ، ط ١ ، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م ، طبع دار الحديث للطباعة .
٣٣ - **سنن الدارقطني** ، علي بن عمر الدارقطني (ت ٣٨٥هـ) وبذيله «التعليق المغني على الدارقطني» لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم أبادي، تحقيق: عبدالله هاشم يماني المدني ، طبع دار المحاسن للطباعة ، ١٣٨٦هـ ١٩٦٦م - القاهرة .
٣٤ - **سنن الدارمي** ، لأبي محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي (ت ٢٥٥هـ) تحقيق : عبدالله هاشم يماني المدني ، طبع دار المحاسن للطباعة ، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م - القاهرة .
٣٥ - **السنن الكبرى** ، للبيهقي - أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨هـ) ، وبذيله «الجوهر النقي» لابن التركماني ، ط ١ ، المطبعة العثمانية - حيدر آباد - الدكن ، طبع بالتصوير في : دار المعرفة - بيروت .

٣٦ - **شذرات الذهب في أخبار من ذهب** ، للمؤرخ الفقيه الأديب أبي الفلاح عبدالحي ابن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ) ، المكتب التجاري للطباعة والنشر ببيروت .

٣٧ - **شرح عقيدة السفاريني** ، للشيخ محمد بن أحمد السفاريني الأثري الحنبلي ط ١ ، ١٣٢٣هـ ، مطبعة مجلة المنار الإسلامية بمصر .

٣٨ - **شرح الكوكب المنير** ، للعلامة الشيخ محمد بن أحمد بن عبدالعزيز بن علي الفتوحي الحنبلي (ت ٩٧٢هـ) ، تحقيق : د. محمد الزحيلي و د. نزيه حماد ، طبع دار الفكر بدمشق ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .

٣٩ - **شرح اللمع** ، لأبي إسحاق الشيرازي مخطوطة كوبرلي ، رقم (٤٩٧ أصول فقه) ، تركيا - استانبول .

٤٠ - **صحيح ابن خزيمة** ، لأبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي النيسابوري (ت ٣١١هـ) ، تحقيق : الدكتور محمد مصطفى الأعظمي ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م ، المكتب الإسلامي .

٤١ - **صحيح البخاري** ، محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦هـ) ، طبع : مطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٧٨هـ - ١٩٥٨م - القاهرة .

٤٢ - **صحيح مسلم** ، لأبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري (ت ٢٦١هـ) تحقيق وتعليق : محمد فؤاد عبدالباقي، ط ١ ، ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م - طبع: دار إحياء التراث العربي .

٤٣ - **صفة الصفوة** ، تأليف جمال الدين أبي الفرج عبدالرحمن علي بن محمد ابن علي ابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) ، ط ٢ ، ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م المطبعة العثمانية ، وطبع محققاً بتحقيق : محمود فاخوري ، وخرج أحاديثه : محمد رواس قلعجي طبع مطبعة النهضة الجديدة ، ط ١ ، ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م القاهرة .

٤٤ - **طبقات الشافعية الكبرى** ، لأبي نصر تاج الدين عبدالوهاب بن علي ابن عبدالكافي السبكي (ت ٧٧١هـ) ، تحقيق : محمود محمد الطناحي -

وعبدالفتاح الحلو ، ط ١ ، ١٣٨٤هـ ـ ١٩٦٥م ، مطبعة عيسى الحلبي .
٤٥ - **الطبقات الكبرى** ، لابن سعد ، طبع : دار صادر ـ دار بيروت ١٣٧٧هـ ـ ١٩٥٧م بيروت .
٤٦ - **العبر في خبر من غبر** ، لمؤرخ الإسلام الحافظ الذهبي، تحقيق الدكتور: صلاح الدين المنجد ، طبع: مطبعة حكومة الكويت ـ الكويت ١٩٦٠م.
٤٧ - **الفهرست** ، لأبي الفرج محمد بن أبي يعقوب إسحاق ، المعروف بالوراق (ت ٤٣٨هـ) تحقيق : رضا تجدد ابن علي بن زين العابدين بن المازندراني .
٤٨ - **فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت** ، للعلامة عبدالعلي محمد بن نظام الدين محمد الكلنوي الأنصاري (ت ١١٨٠هـ) ط ١ ، ١٣٢٤هـ طبع المطبعة الأميرية ببولاق ـ مصر .
٤٩ - **فوات الوفيات** ، تأليف : محمد بن شاكر بن أحمد الكتبي (ت ٧٦٤هـ) ، تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد ، طبع مطبعة السعادة بمصر ١٩٥١م ـ القاهرة .
٥٠ - **القاموس المحيط** ، للشيخ محمد بن يعقوب الفيروز أبادي الشيرازي ، ط ٣ ، ٣٠٢ ، المطبعة الأميرية ببولاق ، وط ٢ طبع : المؤسسة العربية للطباعة والنشر ١٣٧١هـ ـ ١٩٥٢م ـ بيروت .
٥١ - **الكافية في الجدل** ، لإمام الحرمين الجويني ـ تحقيق د. فوقية حسين محمود ، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة ١٣٩٩هـ ـ ١٩٧٩م .
٥٢ - **كتاب الجدل على طريقة الفقهاء** ، لأبي الوفاء علي بن عقيل البغدادي الحنبلي (ت ٥١٣هـ) تحقيق : جورج المقدسي .
٥٣ - **كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي** ، للعلامة علاء الدين عبدالعزيز بن أحمد البخاري (ت ٧٣٠هـ) ، طبع : دار الكتاب العربي ١٣٩٤هـ ـ ١٩٧٤م ـ بيروت .
٥٤ - **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون** ، تأليف : مصطفى بن

عبدالله الشهير بحاجي خليفة ، طبع : مطبعة المعارف ، سنة ١٣٦٢هـ - ١٩٤٣م ، وطـ ٣ ، ١٣٧٨هـ - ١٩٦٧م ، بطهران - المطبعة الإسلامية .
٥٥ - **اللباب في تهذيب الأنساب** ، للمؤرخ الكبير عزالدين أبي الحسن علي ابن محمد بن محمد ابن الأثير (ت ٦٣٠هـ) طبع في مطبعة السعادة ، ١٣٥٧هـ - ١٩٦٩م - القاهرة .
٥٦ - **لسان العرب** ، لابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري (ت ٧١١هـ) ، طبعة مصورة عن طبعة بولاق، مطابع : كوستاتسوماس، الدار المصرية للتأليف والترجمة ، القاهرة ، وطبع في دار صادر - دار بيروت عام ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م - بيروت .
٥٧ - **اللمع في أصول الفقه** ، لأبي إسحاق الشيرازي ، تخريج وتعليق د. يوسف المرعشلي ، طـ ١ ، ١٤٠٥هـ ١٩٨٤م ، طبع عالم الكتب - بيروت .
٥٨ - **المبسوط في الفقه** ، للسرخسي ، طـ ٣ ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م ، طبع : دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت .
٥٩ - **المجتبي - سنن النسائي** ، لأحمد بن شعيب بن علي بن دينار النسائي (ت ٣٠٣هـ) ، ومعه شرح الحافظ جلال الدين السيوطي ، وحاشية الإمام السندي ، طـ ١ ، ١٣٤٨هـ - ١٩٣٠م ، طبع : دار إحياء التراث العربي ، بيروت .
٦٠ - **مجمع الأمثال** ، لأبي الفضل أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم النيسابوري الميداني (ت ٥١٨هـ) تحقيق : محمد محيي الدين عبدالحميد ، طـ ٢ ، ١٣٧٩هـ - ١٩٥٩م ، مطبعة السعادة مصر .
٦١ - **المجموع شرح المهذب** ، للإمام العلامة أبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي طبع : مطبعة التضامن الأخوي ، دار الطباعة المنيرية .
٦٢ - **المختصر في أخبار البشر** ، تأليف عماد الدين إسماعيل أبي الفدا (ت ٧٣٢هـ) طـ ١ ، ١٣٢٥هـ ، طبع المطبعة الحسينية بمصر .

٦٣ - **مرآة الجنان وعبرة اليقضان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان** ، لأبي محمد عبدالله بن أسعد بن علي بن سلمان اليافعي اليمني (ت ٧٦٨هـ) طـ ٢ ، ١٣٩٠هـ ـ ١٩٧٠م ، طبع : مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ـ بيروت .

٦٤ - **المستدرك على الصحيحين** ، للإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥هـ) ، وبذيله :«التلخيص» للحافظ الذهبي طـ ١ ، ١٣٣٥هـ طبع : المطبعة العثمانية ـ حيدر آباد ـ الدكن .

٦٥ - **المستصفى من علم الأصول** ، للشيخ أبي حامد الغزالي ، طـ ١ ، ١٣٢٢هـ ١٣٢٤هـ طبع في : مطبعة بولاق وبهامشه : فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت .

٦٦ - **مسند الإمام أحمد بن حنبل** ، للإمام أحمد بن حنبل أبي عبدالله (ت ٢٤١هـ) وبهامشه : منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، طبع : دار صادر للطباعة والنشر ـ المكتب الإسلامي ـ بيروت .

٦٧ - **المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرافعي** ، تأليف : أحمد ابن محمد بن علي المقري الفيومي (ت ٧٧٠هـ) ، تصحيح مصطفى السقا ، طبع مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

٦٨ - **المعجم الكبير** ، للحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ) تحقيق : حمدي عبدالمجيد السلفي، طـ ١ ، ١٣٩٨هـ ١٩٧٨م، طبع : الدار العربية للطباعة ـ بغداد .

٦٩ - **معجم مقاييس اللغة** ، لأبي الحسن أحمد بن فارس بن زكريا (ت ٣٩٥هـ) تحقيق : عبدالسلام محمد هارون ، طـ ١ ، ١٣٦٩هـ ، طبع : دار إحياء الكتب العربية القاهرة ـ وطـ ٢ ، ١٣٩٢هـ ـ ١٩٧٢م شركة ومطبعة مصطفى الحلبي ـ محمد محمود ـ خلفاء .

٧٠ - **المغني** ، تأليف أبي محمد بن عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة (ت ٦٢٠هـ) تحقيق : محمود عبدالوهاب فايد ـ وعبدالقادر أحمد عطا ،

ط ١ ، ١٣٨٩هـ ١٩٦٩م ، طبع : مطابع سجل العرب .

٧١ - **مفتاح الوصول في ابتناء الفروع على الأصول** ، لأبي عبدالله بن محمد بن أحمد المالكي الشريف التلمساني ، طبع في دار الكتاب العربي بمصر سنة ١٣٤٩هـ - ١٩٣٠م .

٧٢ - **الملل والنحل** ، تأليف : محمد بن عبدالكريم الشهرستاني (ت ٥٤٨هـ) ط ٢ ، طبع في مطبعة مخيمر - القاهرة .

٧٣ - **المنتظم في تاريخ الملوك والأمم** ، لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي بن الجوزي ، (ت ٥٩٧هـ) ط ١ ، ١٣٥٧هـ ، المطبعة العثمانية .

٧٤ - **الملخص في الجدل** ، لأبي إسحاق الشيرازي ، مخطوطة الجامع الكبير بصنعاء رقم (٦٤ أصول فقه) .

٧٥ - **النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة** ، تأليف : جمال الدين أبي المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي ، ط ١ ، ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م ، طبع : مطبعة دار الكتب المصرية - القاهرة .

٧٦ - **نصب الراية لأحاديث الهداية** ، لأبي محمد جمال الدين عبدالله بن يوسف الزيلعي الحنفي (ت ٧٦٢هـ) ومعه حاشية «**بغية الألمعي في** تخريج الزيعلي» ط ٢ ، ١٣٩٣هـ ، المكتب الإسلامي ببيروت .

٧٧ - **نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد الأخبار** ، للشوكاني ، الطبعة الأخيرة ١٣٩١هـ - ١٩٧١م ، طبع : مطبعة مصطفى الباب الحلبي - محمد محمود الحلبي وشركاه خلفاء - القاهرة .

٧٨ - **هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين** ، تأليف : إسماعيل باشا البغدادي ط ٣ ، ١٣٨٧هـ ، المكتبة الإسلامية ، وطبعة استانبول سنة ١٩٥٥م .

٧٩ - **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان** ، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (ت ٦٨١هـ)، ط ١ ، ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م، طبع : مطبعة السعادة بالقاهرة .

سابعاً : فهرس الموضوعات

AL MA'UNA FEE AL JADAL

ABU ISHAQ IBRAHIM BIN ALI BIN YOUSEF
AL FAIROOZ'ABADI

EDITED BY
DR. ALI BIN ABDULAZIZ AL UMAIREENI
Assistant Prof. of Imam Mohammad Bin Saud
Islamic University

REVIVAL OF ISLAMIC HERITAGE SOCIETY
PUBLICATIONS OF THE HERITAGE
AND MANUSCRIPTS CENTER - KUWAIT